

امامیہ مشن - حسین آباد - لکھنؤ

۱۹۵

امامیہ مشن کا تنظیمی بیان



پیشوا محمد علی شاہ صاحب
نور محمد صاحب
محمد علی صاحب

شیخوں کا احادیثی و فقہی مجموعہ ہائے سالہ

بیت اللہ اسلامیہ

”حائق“

بیت اللہ اسلامیہ

اگر آپ ضرورت زمانہ کے مطابق اور اپنی قوم کے شایان شان صوری و معنوی معقول شیعوں سے بلند کسی رسالہ کا مطالعہ کرنا چاہتے ہیں تو رسالہ ”حائق“ کی خریداری قبول فرمائیے جس میں مکمل نازلہ اہل علم حضرات کے گرانقدر مضامین کے ساتھ ساتھ حضرت سید المسلمان و ائمہ اہل بیت (ع) کے قیمتی موزن سے تفسیر کلام پاک کا گراں بہا سلسلہ بھی شائع ہو رہا ہے جو رفتہ رفتہ ہر غریب و محتاج کے پاس کتابی صورت میں جمع ہو جاوے گا۔

اگر آج اپنے وسیع اشاعت کے ذریعہ اس نیک و سادہ سیلے والوں کو مضبوط کر دیا تو کل یہ آپ کے اور آپ کے مذہب کیلئے ایک مستحکم کلمہ کا کام دیگا۔

چند سالانہ چار روپیہ ششماہی دوسروں پر آٹھ آنے۔ قیمت فی رسالہ چھ آنے۔
نوٹ۔ جو مومنین چار روپیہ بخشش ادا نہیں کر سکتے وہ دوسرا چار اقساط میں معرت فرما سکتے ہیں۔

الداعی الی الخیر

نیچر رسالہ ”حائق“ کتب

فہرست مضامین سالہ حقیقت دہا

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۴	بد کا مفہوم	۱
۸	اساسی عقیدہ	۲
۷	شیعوں کے نقطہ عقیدت کی تفہیم	۳
۸	نسخ کی مصلحت	۴
۱۳	بد کے متعلق نکتات اہل اسلام کے لکھناوات	۵
۲۹	علامہ زرخشیری بد کی تائید میں	۶
۳۴	علامہ زرخشیری کی دوسری تائید	۷
۳۶	قرآنی واقعات و قصص سے بد کی تائید	۸
۴۱	عقیدہ کے اہلی خط و خال	۹
۴۵	بد کے متعلق علامہ مجلسی کا افادہ	۱۰

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۵۵	ہدایہ کے متعلق شیخ الطائفہ کی تحریر	۱۱
۵۸	ہدایہ کے متعلق بعض غلط فہمیوں کا ازالہ	۱۲
۵۹	علم خدا کے متعلق ثقات اہل تشیع کا متفقہ فیہ	۱۳
	خدا جاہل نہیں بلکہ عالم ہے	
۶۳	ایک نہیں دو دو گواہیاں	۱۴
۶۴	تاویل کی ضرورت	۱۵
۶۶	عقیدہ ہدایہ معیار عقل کے مطابق ہے	۱۶
— (❖) —		

Subject.....



فائل اہل مولینا محمد صاقلی صاحب

پروفیسر مشاعرہ شریع

(ناظمیہ کالج ملتان)

امامیہ سن کی تینتیسویں دینی میت

حضرا:۔ یہ سالہ جویش کیا جاتا ہے ایک بے عظیم اہل ان مسئلہ
تعلق نہ تھا جس پر ہمیشہ ہمارے مخالفین فرقہ شیعہ کو موطن و الزام بنا رہے
”حقت یہ کہ سمجھ میں بہتے لوگوں کو غلط فہمی ہوئی جو ضرورت تھی کہ اس
مسئلہ کے متعلق ایک واضح تبصرہ شائع کیا جائے۔

ہمیں نہایت خوشی ہے کہ سرکار نجم الملک علیہ السلام کے نور نظر عالیجناب
مولانا سید محمد صادق صاحب نے اس ضرورت کا احساس فرما کر یہ سالہ
اس موضوع پر تحریر کیا اور امامیہ سن کو شائع کرنے کے لئے مرحمت کیا۔

ہم اُمید کرتے ہیں کہ ارباب انصاف اس سالہ کو غور و خوض سے ملاحظہ کریں گے

و السلام۔ خدامِ ملت سید بن حسین سکریٹری امامیہ سن لکھنؤ
جمادی الثانی ۱۳۸۷ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد
المرسلين وآله الطاهرين

حقیقت کے خلاف شک و شبہ کی غبار انگیزیاں ہمیشہ حیرت و استعجاب
کے نمونے پیش کرتی رہی ہیں غلک کی گردشوں نے خلقت انسانی کے بنیادی نقطہ
سے لیکر اب تک کوئی ایسا دور پیش نہیں کیا جس میں جمال حقیقت کے مخفی کرنے کی
کوششیں جاری نہ رہی ہوں یہی وجہ ہے کہ انتہائی تفحس کے باوجود بھی کوئی حقیقت ایسی
نہیں آتی جس میں ذہنیوں کے اختلاف کی وجہ سے اشتباہ کا شائبہ پیدا نہ ہو گیا ہو۔

دنیا کا کونسا ایسا مسئلہ ہے جس کے محور و مدارات پر تمام طبیعتیں ایک ہی
انداز سے گردش کرتی ہوئی نظر آرہی ہوں اور یہ بالکل حقیقت ہے کہ نانا اپنی
لاشائہی گردشوں کے باوجود اب تک کسی ایسے دور کا نشان بتانے سے بالکل قاصر رہا
جس میں حقائق و معارف کو خواب پریشاں کا لباس تعبیر بنائیں اور ان کا جو نظریات

زیادہ تعجب تو اسکا ہے کہ آراء و افکار کے اختلاف نے صرف اپنی چیزوں کو مشتبہ حیثیت میں ڈینا کے سامنے پیش نہیں کیا جو احساس کی دسترس سے کلیتہً بالاتر کئے جانے کا استحقاق رکھتی ہیں بلکہ اس سلسلہ میں بہت سی ایسی چیزیں منسلک نظر آتی ہیں جنہیں ظاہری احساسات سے مربوط و متعلق ہونے کی وجہ سے کسی اختلاف کی گنجائش نہ تھی۔

اور بالکل ظاہر ہے کہ جب محسوسات اختلاف کی زد سے محفوظ نہیں رہ سکے تو ایسی چیزیں جنکی تخلیق تحریک تو اُسے عقلیہ پر موقوف ہوئیں خیالات کی بے آہنگی و انتشار کو کسی طرح قابل استبعاد نہیں قرار دیا جاسکتا۔

عقل انسانی نے جن جن مقامات پر ٹھوکریں کھائی ہیں میں اوں تمام مقامات کا استقرار کرنا نہیں چاہتا چونکہ میرے موضوع بحث سے یہ چیز بالکل غیر متعلق ہے اس لئے اسکے لئے میں محض اتنا ہی اشارہ کافی سمجھتا ہوں کہ عالم میں اکثر ایسے حقائق موجود ہیں جن میں اختلافات کی حدیں اتنی وسعت پذیر ہو چکی ہیں کہ محض اختلافی نقاط کو کسی ایک مرکز پر جمع کرنے کیلئے کافی وقت درکار ہے۔

مگر ایسی صورت میں جبکہ اختلافات کی کثرت حقیقت کے چہرہ کو بے نور بنا چکی ہو اور اشتباہات کی وسعت سے یقین کا دائرہ تنگ ہو چکا ہو کسی خاص نقطہ کو واقعیت کا مرکز ثابت کرنے کیلئے محض اسبقہ رکافی ہے کہ وہ تمام ادلہ و براہین جو کسی حقیقت کے چہرہ سے نقاب اشتباہ کو برطرف کر سکتے ہوں یا جنکی وجہ سے نگاہ

بصیرت مرکز صداقت کا پوری وضاحت کیساتھ مطالعہ کر سکتی ہو انکو دیانت کیساتھ
پیش کردیا جائے۔ اور یہی وہ ذریعہ ہے جسکی وجہ سے فریق مخالف کے دل سے شبہ کی
چھجکتی ہوئی پھانس نکل سکتی ہے اور وہ سکون و اطمینان کے لمحوں میں اپنے خیالات
کی دنیا کا جائزہ لے سکتا ہے۔

مسئلہ بدابہی حقیقتاً اور نہی مسائل میں سے ہے جسکی تحقیق میں انسانی
افکار اکثر و بیشتر نقطہ اعتدال سے منحرف نظر آتے رہے اور خصوصیت کے ساتھ
اس زمانہ میں جبکہ ایک طرف بعض فقہ پرورد فساد پسند ہستیوں نے سادہ لوح مسلمانوں
کے جذبات سے کھیلنے رہنا اپنا بنیادی مقصد قرار دے لیا ہے اور دوسری طرف
مسئلہ کی دقت کے باوجود چونکہ اوسکے خط و خال زیر حجاب ہیں بنا بریں ناواقف
لوگ اس عقیدہ کے متعلق برابر اشتباہات وارد کرتے رہتے ہیں۔

ان حالات کا مطالعہ کرتے ہوئے اس امر کی ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ
کہ عقیدہ بدابہ کو صحیح ہوئے لفظوں میں حقیقت شناس دُنیا کے سامنے پیش کر دیا
جائے تاکہ بُربان کی روشنی میں نقاط عقائد کی تشخیص کر نیوالے ان واضح بیانات
سے عقیدہ کی صداقت پر منصفانہ حیثیت سے غور و فکر کرنے کا موقع پائیں۔

یہی مقصد ہے جسکو پیش نظر رکھتے ہوئے اس رسالہ کی ترتیب دی گئی
ہے اور مختصراً اکثر حقائق کیلئے کچھ اور کوشش کیا گیا ہے اگر آئندہ ضرورت ہوئی تو وہ
تمام شواہد جنسے مرکز حقیقت پر روشنی پڑ سکتی ہے اور باب نظر کے سامنے پیش کر دیئے جائیں گے۔

بدا کا مفہوم

ارباب لغت نے بدا کو ظہور کا مرادف قرار دیا ہے اور بدا کے ترجمہ میں جہاں جہاں لغت سے منسک کیا جائے گا وہاں اُس کے معنی ظہور ہی کے ہوں گے مثال کے طور پر قرآن کی ان آیتوں کا مطالعہ کیجئے کہ

بدا الھم سیئات ما کسبوا اُنکے اعمال کی بُرائیاں اُنہیں منکشف ہوئیں

بدا الھم سیئات ما مکروا (بدکاروں پر) اُنکی بُرائیاں ظاہر ہوئیں

البتہ بعض مواقع پر قید رائے کے ساتھ بھی بدا کے معنی ظہور کے قرار دیئے گئے

صورت ثانی میں بدا کا مطلب یہ ہو گا کہ ایک رائے کی غلطی کا احساس

کر کے دوسری صحیح رائے کو اختیار کرنا مثلاً یہ کہا جائے کہ بدا الھم سرائی اُسکی رائے

میں بدا واقع ہو گیا یعنی اُس نے اپنی سابق رائے سے انحراف کر لیا۔

اساسی عقیدہ

خداوند عالم کے علم کو ماکان و مایکون پر محیط فرض کرنے کے بعد عقل

کسی طرح اس عقیدہ کی تائید کرنے پر آمادہ نہیں ہو سکتی کہ اُسکے علم پر معمولی سی معمولی غلطی کا بھی شبہ وارد کیا جاسکے۔

ظاہر ہے کہ جو ذات حقائق کی ابتدا و انتہا سے پورے طور پر مطلع و باخبر

ہوا دیکھنے متعلق یہ کہنا کہ اسکی رائے میں کسی وقت بھی غلطی کا وجود ہو سکتا ہے
یقیناً یہ کہنے والے کی لاعلمی کا بتین ثبوت ہو گا اور اسکی تائید میں نہ عقل بیش کیجا سکے
گی اور نہ ارباب عقل کے نتائج افکار۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ایسا عقیدہ قطعاً
فاسد و بے بنیاد ہے اور اسے شیعہ عقائد سے کوئی ربط نہیں ہے۔

بلکہ ائمہ اہل تشیع کے اقوال کو شیعہ راہ بنانے کے بعد یہ حقیقت بالکل
بے پردہ ہو جاتی ہے کہ انہوں نے ایسے لوگوں سے برات کا اظہار کیا ہے چنانچہ
ارشاد ہوتا ہے کہ

د، من ترعم ان الله عز وجل	جو اس کا دعویٰ کرے کہ خدا کا اس حیثیت
یبدولہ فی شیء لم یعلمہ	سے جدا ہوتا ہے کہ وہ پہلے کسی شے سے
امس فانما ابوع مرہ	واقف نہیں تھا اور بعد میں واقف ہو گیا
اصول کافی ص ۱۰۱	میں ایسے شخص سے اظہار برات کرتا ہوں
را، ان الله يقدم ما يشاء وليخر	بیشک خدا جسے چاہتا ہے مقدم کرتا
ما يشاء ويحيي ما يشاء ويثبت ما	ہے اور جسے چاہتا ہے موخر کرتا ہے
يشاء وعندكم ام الكتاب وقال	جسے چاہتا ہے مٹاتا ہے اور جس
فكل امر يريد ان الله فهو قی علمہ	چیز کو چاہتا ہے ثابت کرتا ہوا طوری
قبل ان يصنعہ وليس شی	کے پاس ام الكتاب (لوح محفوظ)
یبدولہ الا وقد كان فی علمہ	ہے اور نیز یہ فرمایا کہ خداوند عالم جس کو

۱۱) اللہ کا بیدار دل من جعل
ارادہ کرتا ہے وہ اس کے علم میں موجود ہوتا
ہے قبل اس کے کہ وہ اس کو عالم وجود میں
لائے اور ہر وہ شے کہ جس کو وہ ظاہر فرماتا ہے اس کا وہ سے پہلے سے علم ہوتا ہے خدا کو جہالت
کی وجہ سے ہرگز بد انہیں ہوتا۔

۱۲) اللہ لم یبدلہ من جعل
خدا کو جہالت کی وجہ سے ہرگز بد انہیں
ہوتا
اصول کافی ص ۱۱۱

۱۳) عن منصور بن حازم قال
منصور بن حازم کہتے ہیں کہ شیخ امام جعفر
صادق علیہ السلام نے عرض کیا کہ کیا آپ کو
ہے کہ کل کوئی شے خدا کے علم میں نہ ہو اور کج
ہو جائے امام نے فرمایا کہ ہرگز نہیں جس
شخص کا ایسا خیال ہو گا اس کو خدا
ہذا فاخر اے اللہ۔

۱۴) ما بد اللہ فی شی الا وقت کان
اصول کافی ص ۱۱۱
فی علمہ قبل ان یبدلہ
خدا کو کبھی کسی امر میں بد انہیں مانگ رہے
کہ وہ اس سے قبل وقوع واقع
ہوتا ہے۔

روایات بالا اس کا مکمل ثبوت فراہم کر رہی ہیں کہ جس معنی کا ادھر تک
کیا گیا ہے اس کو ہمارے عقیدے سے کوئی ربط و تعلق نہیں اور ایسا فرض کرنا

یقیناً عقیدہ کو فاسد بنانے کا ذریعہ ہوگا۔

اس خیال کی طاقت صرف انہی ہستیوں کے داغوں پر قبضہ حاصل کر سکتی ہے جنکے عقیدے میں خداوند عالم کا علم کامل نہ ہو۔

جو فتنہ پرور ہستیاں اس عقیدے کو ہماری طرف منسوب کرتی ہیں اور خواہ مخواہ اس فاسد خیال کو ہمارے سر تعویٹی ہیں اور انکی کرمفرائی کا ہمیں کوئی شکوہ نہیں لیکن انصاف و دیانت ایسے اشخاص کے طرز عمل سے فریادی اور انسانیت بخان پہنچ ہے۔

شیعوں کے نقطہ عقیدت کی تشخیص

یہاں کے جس معنی کا سطور بالا میں تذکرہ کیا گیا ہم ہرگز اس لحاظ سے بلا کو خدا کی طرف منسوب نہیں کرتے اور نہ ارباب فہم و دانش ایسا کر سکتے ہیں بلکہ ہمارے عقیدہ کی اساس و حقیقت یہاں کا یہ مفہوم ہے کہ خدا شرعی حکم کی طرح مصلح و مقصد کے مطابق حوادث نامہ کو احکام میں تبدیل و تغیر فرماتا رہتا ہے اسکی تائید قرآن کے مختلف تصریحی نصوص پیش کئے جا سکتے ہیں۔

ما ننسخ من آية او ننسخها
ما ننسخ من آية او ننسخها
ہم اسوقت تک کسی آیت کو منسوخ کرتے ہیں
نہ بھلتے ہیں جسکدسی ہی یا اس کو بہتر
آیت نازل نہیں کرتے خدا یقیناً ہر شے
الکمل بکل شیء قدیر

پر قادر ہے۔

اس آیت سے پوری صراحت کیسا تھا ہوا واضح ہو جاتا ہے کہ نسخ
آیات امکانی حیثیت سے کوئی دشوار امر نہیں مصالح وقت کے لحاظ سے خداوند
ہر وقت تکنیکیات میں احکام کی طرح تغیر و تبدل کر سکتا ہے اور اس سے مسلمانوں
کا کوئی طبقہ انکار نہیں کر سکتا۔
کتاب کے طولانی ہو جانے کا خوف ہے ورنہ ہم مفسرین کی عبارتیں بھی
پیش کرتے جنکو ثبوت نسخ کی تائید میں پیش کیا جاسکتا ہے۔

نسخ کی مصلحت

ہمارا اعتقاد ہے کہ خداوند عالم حکیم علی الاطلاق ہے اُس کا
ہر قول و فعل اساس حکمت و مصلحت پر مبنی ہوا کرتا ہے اور جس طرح کسی حکم یا واقعہ
کے لئے ابتدائے اجراء و وقوع میں مصلحت کی ضرورت ہے اُسی طرح اُس کے
باقی رہنے کے لئے برابر مصلحت و حکمت کا باقی رہنا ضروری ہے۔

اور چونکہ زمانہ تغیر پذیر ہے مصالح و ضروریات ماحول کے تغیر و
تبدل سے اثر پذیر ہوتے رہتے ہیں لہذا تغیر حالات و تبدل ضروریات
کے ساتھ ساتھ عقائد کیلئے اپنے قوانین و احکام میں تغیر کرنا ضروری ہے اگر

ایسا ہوگا تو قانون یا حکم غلط ہوگا۔

درحقیقت مقنعانے حکمت ہی ہے کہ ضروریات زمانہ کے مطابق احکام میں تبدیلی ہوتی ہے اس کی مخالفت کرنیوالے یقیناً ایک عقلی اقتضاء کے منکر ہوں گے۔

جس طرح مصالح شخصی واجتماعی کے اعتبار سے احکام میں نسخ ضروری ہے بغیر اسی طرح مصالح کی رفتار کے مطابق قانون عقل کا اقتضاء ہے کہ کوئی نیا ت میں بھی رد و بدل ہوتی رہے۔

اور درحقیقت ہر اکابر بھی یہی حقیقی مفہوم ہے جسکو ناقص و شوشہ نے افراد دوسرے معانی کا لباس پہنا کر دنیا کے سامنے پیش کرتے ہیں۔

دوسری آیت۔ اَلْمَغْلِبَةُ الرُّومُ روم والے زمین کے ایک معمولی تھیں
فی ادنیٰ اَکْلاَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ مغلوب ہو گئے ہیں لیکن یہ لوگ اپنی
سید غلبون فی بضع سنین مغلوبی کے چند سالوں کے بعد پھر
فتحیاب ہو جائیں گے۔ سورہ روم

اس آیت کے متعلق ایک مرتبہ ابو عبیدہؓ نے امام محمد باقر علیہ السلام سے سوال کیا کہ آیت کا مفہوم کیا ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ اے ابو عبیدہ اس آیت کے ذیل میں ایک تاویل ہے جسکو خدا اور راسخین فی العلم کے علاوہ اور کوئی نہیں جان سکتا۔

اور وہ یہ کہ جب پیغمبر اسلام بعد ہجرت مدینہ میں تشریف لائے تو آپؐ
 بادشاہ روم و فارس کے پاس اسلام قبول کرنے کے متعلق دعوت نامے بھیجے جسوقت
 بادشاہ روم کے پاس آنحضرتؐ کا دعوت نامہ پہنچا تو اس نے قاصد و خطا و دلوں کی
 انتہائی تعظیم کی اور بادشاہ فارس نے نہ خط کا احترام کیا اور نہ قاصد کا اسی زمانہ
 میں ان دونوں فرمانرواؤں کے درمیان جنگ جہل کے شعلے بھڑک رہے تھے اور
 مسلمانوں کی دلی تمنا یہ تھی کہ بادشاہ روم کو فتح حاصل ہو مگر سلطان روم کے قہر و
 ہونے کی وجہ سے مسلمانوں کو بچہ ہوا اور مسلمانوں کی ٹمگینی ملاحظہ فرما کر انکی تسکین
 کیلئے خداوند عالم نے اس آیت کو نازل فرمایا۔ ابو عبیدہ نے عرض کیا کہ وعدہ
 کی مدت تو بہت طولانی ہو چکی ہے آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ اسکی وجہ یہ ہے کہ مذکورہ آیت
 ایک خاص تاویل کی حامل ہے۔ ابو عبیدہ قرآن میں تاریخ بھی ہے منسوخ بھی ہے
 کیا تم نے خدا کے اس قول کا مطالعہ نہیں کیا لَئِنْ اَلَاہُ مِنْ قَبْلِ وَاٰخِرُ مِنْ بَعْدِ
 خَدَا کَیْلُ اَبَدٍ اَمِیْنُ بھی امر ہے اور انتہا میں بھی۔

اسکا مطلب یہ ہے کہ خدا کو اپنے امور کی تقدیر و تاخیر کا ہر وقت
 اختیار ہے اور یہی اس آیت کا مطلب ہے کہ

یٰرَ مٰثِدِیْ یٰقَرَحِ الْمَوْمِنُوْنَ بِنَصْرِیْ	اور اوس دن مومنین خوش ہو گئے اور
اَللّٰہُ بِنَصْرِیْ مَنْ یَّشَآءُ	خدا جسکی چاہیگا نصرت فرمائے گا
تیسری آیت۔ هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ	اُس نے تمہیں مٹی سے خلق کیا پھر

من طین تم قفے اجل و اجل
میں سے عندہ کہ تم انتم تموتون

ایک مدت مقرر کی اور معینہ مدت اس کے
پس ہے اس کے بعد پھر تم تمنا کرتے ہو
مفسر کشف نے آیت کی تفسیر میں حسب ذیل الفاظ تحریر فرمائے ہیں
اجل المقضیٰ هو المحتوم الذی
اجل کی دو قسمیں ہیں اجل مقضیٰ و مسمیٰ
قضاء اللہ حتمہ و المسمیٰ هو الذی
اجل مقضیٰ وہ ہے جس کی تضا کو خداوند عالم نے
حتیٰ و مسمیٰ قرار دیا ہے اس میں کسی طرح تغیر
نہیں ہو سکتا اور اجل مسمیٰ وہ ہے
جس میں تقدیم و تاخیر ہو سکتی ہے (تفسیر کشف)

مسئلہ بدام میں بھی یہی اجل قابل تغیر و تبدیل قرار دی گئی ہے۔
تفسیر کا ہر ہر لفظ مسئلہ کی پوری وضاحت کیسا کہ تشریح کر رہا ہے۔

چوتھی آیت قالت الیہود یدٰ اللہ
مغلولۃ غلت ایدٰ یم و لعنوا یم
یہودی کہتے ہیں کہ خدا کے ہاتھ بندھے
ہوئے ہیں یہی ہلکے ملعون و مغلول الیہ ہیں
خدا کے دونوں ہاتھ کھلے ہوئے ہیں و جس
طرح جاہتا ہے انفاق کرتا ہے۔
کیف یشاء

یہودیوں کا عام طور سے یہ خیال تھا کہ خدا کو جو کچھ کرنا تھا وہ کر چکا اب
اوس کے علاوہ وہ کچھ نہیں کر سکتا اسی خیال کی زد کر نچکے لے یہ آیت نازل
ہوئی کہ قالت الیہود یدٰ اللہ الخ جس کا مطلب یہ ہے کہ خدا تقدیر امور کر چکے بعد

معتل نہیں ہو گیا وہ اپنے امور میں مختار ہے مصالح کے لحاظ سے وہ جس طرح چاہتا ہے اپنے امور میں تغیر و تبدل کرتا رہتا ہے۔

اس آیت کی تاویل میں فخر الدین رازی نے مختلف وجہیں تحریر کی ہیں جنہیں سے چوتھی وجہ جو کہ ہمارے مقصد کی مؤید ہے اس لئے صرف اوی کو ہم اس مقام پر بطور شاہد پیش کرتے ہیں۔

الواجع لعلہ کان فیہ من کان علی مذبذب	چوتھے یہ کہ شاید انہیں کوئی فلسفی ہوا ہو
الفلسفۃ وہو اند تعالیٰ موجب	اور اس کا یہ خیال ہو کہ خداوند عالم
لذاتہ وان حدوث الحوادث	فاعل موجب یعنی غیر مختار ہے جس
عنہ لا یکن الا بنج واحد ومن	طرح آگ حرارت میں اور آفتاب نے ریاضی
واحد وانہ تعالیٰ غیب قادر علی	میں) اور اس سے حدوث حوادث سب کا
احداث الحوادث غیر الوجوب	ایک اقتار اور ایک طریقہ کے غیر ممکن ہو
المتی علیہا یقع فعملاً بالاعتقاد	اور وہ اس امر پر قائل نہیں کہ کائنات
علی التغیور والتبدل بغفل الید	کے طریقہ ایجاد و تخلیق میں کسی قسم

تفسیر کبیر بذیل آیت کی ترمیم کر سکے۔

یہی خیال ہے جس کو یہودی غل بید سے تعبیر کیا کرتے تھے جسکی رد میں خداوند عالم نے یہ آیت نازل فرمائی کہ قالت الیہود الخ یعنی یہ خیال قطعاً بے بنیاد ہے اور خدا کو تغیر و تبدل کو نیات و احکام دونوں کا اختیار ہے۔

وہ جسے جانتا ہے سریر سلطنت کا والی بنا دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے فقر کی مصیبتوں میں مبتلا کر دیتا ہے اسے محو اثبات کا اختیار مل گیا ہے۔
 ہے باعتبار مصلحت جس شے میں چاہے حکم نسخ کو جاری کر سکتا ہے۔

بدا کے متعلق ثقافت اہل اسلام کے ارشادات

بدا کا مسئلہ کوئی ایسا مسئلہ نہیں ہے جو اسلامی دنیا میں مفہوماً کوئی اختلافی شان رکھتا ہو۔

بلکہ مسلمانوں کے مستند روایات اس نقطہ پر صراحت کیا کرتے ہیں کہ خداوند عالم کے مقدرات میں بلحاظ مصلحت و ضروریات تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے۔

اسی لئے اختلاف کی حدیں صرف لفظوں ہی تک پھیلی ہوئی نظر آتی ہیں مفہومی حیثیت سے انہیں کوئی اختلاف نظر نہیں آتا۔

وہ روایات جنہیں بدا کی تصریح موجود ہے کوئی اجماعی و اجمالی حیثیت نہیں رکھتے ہیں بلکہ انہیں سلیجی ہوئی لفظوں میں پوری توضیح کیسا تھا غرضی بدا کے دلوں سے شبہ کی بجھتی ہوئی پھانسل و رشک کے غلبہ کرتے ہوئے کاٹے کو نکالنے کی کوشش کی گئی ہے۔

سواد اعظم کے آراء و افکار اور مفسرین کے افادات علیہ ان روایات

سے پوری طرح لبریز ہیں جنہیں نسخ کی تائید کرتے ہوئے اکابر اسلام نے عقیدہ
بدائی تائید کی ہے۔

جو اشخاص مویدات نسخ کا مطالعہ کر چکے بعد بھی بدکا اقرار نہیں کرتے
وہ درحقیقت بدکو نسخ کے علاوہ کوئی اور چیز خیال کرتے ہیں اور ایسا خیال قطعاً
کو تاہ نظری و تعصب کی دلیل ہے۔

بدائے متعلق اسلامی کتابوں میں بکثرت مویدات موجود ہیں اور سرد
ہمارا ہی مقصود ہے کہ انہیں کچھ شواہد منتخب کر کے قارئین کرام کے سامنے
پیش کر دیں۔ جس سے انکو یہ اندازہ ہو گا کہ بدکا مسئلہ فرقہ شیعہ کا انکسرت
نہیں ہے بلکہ متفقہ اسلامی روایات اس عقیدے میں ان کے ہم آواز ہیں۔

(۱)

ابن ابی شیبہ ابن جریر ابن منذر	ابن ابی حاتم
ابن ابی حاتم نے مجاہد سے تخریج کی ہے	ابن ابی حاتم عن
وہ یہ کہتے ہیں کہ قریش کہا کرتے تھے کہ	عجاءد بنی اللہ عنہ قال قال
جو رسول جو نشان لانا مجھ خدا کی اجازت	قومیں و ماکان لرسول ان یالی بآیۃ
ہی سے اے محمد ہم تمہیں اس امر پر	الا باذن اللہ ما نزلک یا محمد تملک
قاد نہیں سمجھتے ہیں کہ تم کسی شے پر	من شیء ولقد فرغ من الامور
تصرف کر سکو خدا تقدیر امر سے فارغ	لقد کالایۃ تحو یقار عید اللہ عو

ما یشاء ویشبعنا ما ان شئنا احدا
له من امرنا ما شئنا و یجدنا الله
تعالیٰ فی کل شهر رمضان فیموافقه
ما یشاء و یشبعنا من امرنا ذاق الناس
ومصابهم وما یعطیم وما یقسم
لهم الخ

ہو چکا (یعنی اب اس میں کسی قسم کی
تبدیلی نہیں ہو سکتی)۔
یہ آیت مجھ کو اللہ ما یشاء و یشبعنا
انھی لوگوں کی تبدیلی کیلئے نازل ہوئی
جس کا مطلب یہ ہے کہ خدا ارشاد فرماتا
ہے کہ اپنے پیغمبر کیلئے اپنے مقدرات

میں ہم ہر طرح کا احداث (تغییر و تبدل) کر سکتے ہیں۔ اور خدا ہر رمضان کے
مہینہ میں اپنے امر میں نسخ کرتا رہتا ہے جس چیز کو (اذنا) تکالیف عطا یا
تقسیمات میں سے چاہتا ہے موافق مصلحت محو اور جسے چاہتا ہے ثبت
کر دیتا ہے۔

یہ روایت پوری صراحت کیساتھ اس امر کی توضیح کر رہی ہے کہ خداوند
عالم کو اپنے مقدرات کے تغیر و تبدل کا کلیۃ اختیار ہے اور جو کچھ خدا اذنا
تکالیف عطا یا و تقسیمات کے متعلق مقرر کر چکا ہے اس کو بدل بھی سکتا ہے۔
یہی درحقیقت ہذا کا مفہوم ہے جس کو نا فہم اشخاص دوسرے لباس
میں پیش کرتے ہیں۔ مذکورہ بالا عبارت کا درنثر سیوطی میں مطالوکیا جاسکتا ہے

(۲)

اخرج عبد الرزاق والقرطبی
عبد الرزاق - فریابی ابن نصر ابن منذر

وابن نصر وابن المنذر وابن
 ابی حاتم والبیہقی فی شعب الایمان
 عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی
 قولہ تعزیمو اللہ ما یشاء ویثبت
 قال یفزل اللہ فی کل شہر ماضی
 الی سماء الدنیا فیدبر امر السنة
 الی السنة فی لیلۃ القدر فیجوز
 اللہ ما یشاء ویثبت الا انشاؤہ
 والسعادۃ والحیات والممات
 ۲۰ تہی

اور تمام چیزیں جو واثبات فرماتا ہے

در منشور سیوطی

اس روایت میں اگرچہ خدا کے اُترنے کا جزو ہمارے لئے قابل
 قبول نہیں ہے لیکن اسکی تصریح موجود ہے کہ خداوند عالم کے مقدرات قابل تغیر و
 تبدل ہیں اور سعادت و شقاوت موت و حیات کے علاوہ اور جتنی چیزیں ہیں
 ان میں خدا محو واثبات فرماتا رہتا ہے۔

(۳)

قال السيوطي في الدر المنثور ابن سعيد ابن جرير وابن مردويه نے

اخراج ابن سعید وابن جریر وابن
 مردويه عن الکلبی عن النبی صلی اللہ علیہ
 فی الاکیۃ قال یجوز اللہ من الرزق و
 یزید فیہ ویجوز من الاجل ویزید فیہ
 فقیل من حدثک بهذا قال ابو صام
 عن جابر بن عبد اللہ ابن رباب
 الانصاری عن النبی صلی اللہ
 علیہ وآلہ۔
 سے پیغمبر نے اس امر کو بیان فرمایا تھا۔

اس روایت کی آخری کڑی جو راوی تک منتہی ہوتی ہے وہ علامہ کلبی
 ہیں۔ انکی توثیق واستناد کے متعلق ابن عدی نے تاریخ کامل میں یہ تحریر کیا ہے کہ
 للکلبی احادیث صالحہ وہو معروف
 بالتفسیر و لیس لاحد تفسیر اطول
 منه ولا اشبع۔
 تفسیر طولانی و سیرکن نہیں ہے۔

اسی روایت کو علامہ سیوطی نے اپنی کتاب افادہ میں اس طرح تحریر کیا ہے کہ
 اخراج ابن جریر وابن مردويه عن ابن سعید

علامہ کلبی سے آیت مذکورہ بالا کی
 تفسیر میں تخریج کی ہے (کہ وہ یکے
 تھے کہ اس آیت کا مطلب یہ ہے)
 کہ خداوند عالم رزق و مدت حیات میں
 کمی و زیادتی فرماتا رہتا ہے گو کوئی
 کسی نے دریافت کیا کہ آپؐ کیسے بیان کیا
 انہوں نے کہا کہ مجھ سے ابو صامؓ
 سے جابر بن عبد اللہ نے جابر ابن عبد اللہ

تفسیر ہمارے الکلی فی قولہ
 یحییٰ اللہ ما یشاء و یشیت قال یحییٰ
 من الرزق و یخیر فی سوغیہ من الکمال
 و یزید فیہ فقیل من حد تک یعدنا
 قال ابو صالح عن جابر ابن عبد اللہ
 ابن سہاب الا تصاری عن النبی
 (در فتور سیوطی)

میں اس آیت کے ذیل میں علامہ کلبی
 سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ
 آیت کا مطلب یہ ہے کہ خدا کو رزق چاہے
 دونوں چیزوں کے محو و اثبات کا اختیار ہے
 کسی نے یہ پوچھا کہ آپ یہ کس بیان
 کیا انہوں نے کہا کہ مجھ سے ابو صالح
 نے ابو صالح سے جابر ابن عبد اللہ نے

ان سے رسالتاً نے بیان فرمایا تھا۔

(۲)

روى ابو الدرداء قال قال
 رسول الله صل الله عليه وآله
 وسلم ينزل الله تع في آخر ثلث
 ساعات يتبعين من الليل فينظر
 في الساعة الاولى منهن في ام الكتاب
 الذي لا ينظر غير في سوغ ما یشاء
 و یشیت الخ

ابو دردادر روایت کرتے ہیں کہ رسالتاً نے
 نے ارشاد فرمایا کہ خدا شب کی باقی ماندہ
 تین ساعتوں میں نازل ہوتا ہے اور ان
 تین ساعتوں میں پہلی ساعت میں
 ام الكتاب (روح محو و اثبات) پر نظر
 ڈالتا ہے جسکو اس کے علاوہ اور کوئی
 نہیں دیکھ سکتا اور پھر جس چیز کو چاہتا ہے

نحو کر دیتا ہے اور جس چیز کو چاہتا ہے ثابت کر دیتا ہے۔

یہ روایت بھی روایاتِ بالا کی ہمنوا اور دعوائے بڑا کا ایک دینی قوت ہے

(۵)

حضرت علیؑ کی روایت

عن علی رضی اللہ عنہ انہ سأل رسول اللہ عن قولہ یحییٰ اللہ ما یشاء و یثبت فی امتی بعدی بتفسیرھا الصدقة علی وجہھا و اصطناع المعروف یحول الشقاۃ سعادۃ و یزید فی العمر و یقی مصارع السوء

امیر المؤمنین فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ سے آیہ یحییٰ اللہ ما یشاء و یثبت فی امتی بعدی بتفسیر کی آپ نے فرمایا کہ میں اس آیت کی تفسیر سے اپنی امت کی آنکھیں خشک کر دوں گا یا علی صدقہ و امور خیر یہ وہ چیزیں ہیں جو شقاوت کو سعادت سے تبدیل کر دیتی ہیں اور زیلتی عمر اور حفاظت مقاماتِ شرف کا باعث ہو جاتی ہیں۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی بعینہ انہی الفاظ کے ساتھ ذکر فرمایا سیوطی میں اس روایت کی تخریج کی ہے۔

لباب میں بھی یہ روایت اسی حوالہ کے ساتھ موجود ہے۔

معمولی اختلافات سے قطع نظر کہتے ہوئے روایت جس مفہوم کی طرف اشارہ کر رہی ہے اس کا مطالعہ کر نیک بعد یہ حقیقت بالکل کھل کر چکا ہوں کے سامنے آ جاتی ہے کہ صدقہ و بجا آوری خیرات اور والدین کے ساتھ نیک برتاؤ ذکر نماز

دلوں پھیزوں کی وجہ سے شقاوت سعادت اور عمر کی زیادتی کیسا تبدیل
جایا کرتی ہے اور یہی وجہ ہے جسکو عقیدہ دیا میں شامل قرار دیا گیا ہے اور اسکے
انکار کو بعض نا فہم بہتیاں اپنے لئے طرہ امتیاز سمجھتی ہیں۔

(۶)

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما کان یفزع
الحذر من القدر ولكن الله يحج
ما يشاء ويثبت (مسد رکالم)۔
ابن عباس کہتے ہیں کہ تقدیر سے خائف
ہونا انسان کیلئے کوئی نفع بخش امر نہیں
ہے خداوند عالم دعا کی وجہ سے جس امر کو
چاہتا ہے ثابت کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے مٹا دیتا ہے۔
حاکم نیشاپوری نے کہا ہے کہ ہذا الروایۃ صحیحہ۔

(۷)

قیس ابن عباد کی روایت

اخو ج ابن جریر عن سعد قال
العاشر من الوجب يحج الله فيه
ما يشاء ويثبت الخ
ابن جریر نے سعد سے تخریج کی ہے وہ
یہ کہتے ہیں کہ دسویں رجب میں خدا
اپنے مقدرات میں جو اثبات فرماتا ہے۔

(۸)

قیس کی روایت

عن قیس ابن عباد قال اللہ امر
قیس ابن عباد سے ابن منذر ابن ابی

فی کل لیلة العاشر من الاشر الحرم
اما العاشر من الاضحی فیوم النحر
واما العاشر من الحرم فیوم عاشوراء
واما العاشر من رجب فیوم الله
فیہ ما یشاء ویثبت قال ونسیت
ما قال فی ذی القعدة الخ
(در منثور سیوطی)
جو پیغمبر نے کہا تھا وہ مجھے یاد نہیں رہا۔

(۹)

عمر ابن خطاب کی روایت

اخرج عبد ابن حمید وابن جریر
وابن المنذر عن عمر ابن خطاب
انه قال وهو یطوف بالبیت
اللهم ان کنت کتبت علی شقاوة
او ذنباً فاحمه فانک تحو ما تشاء
وتثبت وعندک ام الکتاب فاجله
سعادۃ ومغفرة الخ
عبد ابن حمید ابن جریر وابن المنذر نے
عمر ابن خطاب سے تحریر کی ہے کہ وہ طواف
بیت کرتے وقت یہ دعا کر رہے تھے کہ
خداوند اگر تو نے لوح محفوظات میں
میرے لئے بد بختی یا گناہ قرار دیا ہے تو
اوسے تو مجھ کو فرما دے فانک تحو ما تشاء
تو جس چیز کو چاہتا ہے نحو فرماتا ہے اور

جسے جانتا ہے ثابت کرتا ہے تیرے ہی پاس اُم الکتاب ہے اور بدعتی و گناہ
کے بدلے تو اُم الکتاب میں میرے لئے سعادت و مغفرت قرار دے۔

فہم کی قوتیں اگر سالم ہوں تو روایت کے الفاظ یقیناً اس طرف راہنمائی
کرینگے کہ دعا کر نیوالا مقدمات ام میں محو و تغیر کا قائل تھا پھر ایسی صورت میں تعجب
کی بات ہے کہ جس عقیدہ پر خلیفہ ثانی کی ہر تصدیق ثبت ہے اس کو ایمان شکنی
قرار دیا جا رہا ہے۔

(۱۰)

ابن مسعود کی روایت

ابن ماجہ شیبہ نے ابن مسعود سے طرح
کی ہے کہ کوئی شخص اگر یہ دعا پڑھے
تو یقیناً اس کے رزق میں وسعت ہو جائے
گی کہ وہ صاحب احسان ہو کسی کا
شرمندہ احسان نہیں اور اے صاحب
جلال و کرم اے صاحب عطا تیرے
سوا کوئی صاحب ربوبیت نہیں تو یہی
روایت والہ کی پشت پناہ اور نیاہ لینے
والوں کا پناہ دہندہ ہے تو یہی خائضین کا

ابن ماجہ شیبہ عن ابن مسعود
قال ما دعی عید قط بھذا اللہ
اکلا ومع اللہ فی معیشہ یاء اللہ
ولایمن علیہ یاء اللہ لجلالہ ولاکرامہ
یاء اللہ لطلولہ لا الہ الا انت ظہر
اللاجین و جارا المستجیرین ما من
الحاقین ان کنت کتبتنی عندک
فی اُم الکتاب شقما فی عقی
اسم الشقاۃ وثبتنی عندک

سعیاً اوان کتت کتبتی عندک
 فی ام الکتاب عمر وما مقتدا علی
 فی رزقی فاعلم حرمانی ولبس فرقی
 وشتی عندک سعیداً اموفقاً
 للحیة فانک تقول فی کتابک اللہ
 انزلت یحیو اللہ ما یشاء ویشیت
 وعندک ام الکتاب الخ
 اور اسکے بجائے نیک بختی اور توفیق خیر ثبت کرے تو نے اپنی کتاب منزل میں
 وعدہ کیا ہے کہ یحیو اللہ ما یشاء ویشیت وعندک ام الکتاب -
 اس روایت کو علامہ جلال الدین سیوطی نے درمثور میں تحریر
 فرمایا ہے۔

(۱۱)

مجاہد کی روایت

اخرج ابن جریر عن مجاہد فی
 قولہ تعالیٰ یحیو اللہ ما یشاء و
 یشیت قال اللہ یزول کل شیئ
 یکون فی الستة فی لیلة القدر
 ابن جریر نے مجاہد سے آیہ یحیو اللہ
 ما یشاء کے ذیل میں تحریر کی ہے
 کہ خدا ہر اوس شے کو جو کہ سال میں
 ہونیوالی ہوتی ہے لیلة القدر

ارباب بصیرت شمع انصاف کی روشنی میں غور فرمائیں کہ مذکورہ
بالا نظائر سے بڑھ کر بدکا اور کونسا ثبوت ہو سکتا ہے۔

جس آیت کے ذیل میں اب تک مفسرین کے آراء و افکار کا تذکرہ
کیا گیا ہے اوس کے متعلق علامہ فخر الدین رازی کی تحریر بھی خاص طور پر
قابل لحاظ ہے علامہ موصوف اپنی تفسیر کے مقدمہ میں رقمطراز ہیں۔

فی هذه الآية قولان الاول انها عامة في كل شيء كما يقتضيه الظاهر
قالوا ان الله يعجز عن الرزق ما يشاء
ويزيد فيه وكذا القول في السعادة
والشقاوة والايمان والكفر
وهو مذهب عمر بن مسعود
ورواه الاجابة عن رسول الله
والثاني انها خاصة في بعض
الاشياء دون البعض فیهما
وجوه الاول ان المراد من الخلق
والاثبات نسخ الحكم المتقدم
والاثبات حکم آخر عن الاول

اس آیت کے متعلق دو قول ہیں اول
تو یہ کہ یہ آیت حامل عموم ہے جیسا کہ
مقتضای ظاہر ہے قائلین عموم یہ کہتے
ہیں کہ خدا رزق سعادت شقاوت
ایمان کفران تمام چیزوں میں اپنی
مشیئت کے مطابق کمی و زیادتی
کر سکتا ہے یہ عمر بن مسعود کا مسلک
اور اسکو جاہل نے رسالت میں روایت
کیا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ آیت میں
تخصیص ہے اور اسکی مختلف صورتیں
ہیں پہلی صورت یہ کہ حکم سابق کو نسخ
کر کے خدا اوسکے مقام پر دوسرا حکم

قول الثانی انہ قم یحو من دیوان
 الحفظۃ مالیس مجستہ ولا سیئۃ
 لانہم ماہورون بکتابۃ کل قول
 وفعل ویشیت غیرہ الثالث
 انہ قم اثر دیا لحوان من ازنب
 اثبت ذلک الذنب فی دیوانہ
 فاذا تاب عنہ محی عن دیوانہ
 الرابع یحو اللہ ما یشاء وهو
 من جاء اجله ویدع من لم
 یحی اجله ویشیتہ الخامس انہ
 یشیت فی اول السنۃ فاذا مضت
 السنۃ محی واثبت کتاباً آخر
 للمستقبل السادس یحو نور القمر
 ویشیت نور الشمس السابع یحو
 الدنیا ویشیت الآخرۃ الثامن
 انہ فی الارزاق والحن والمضا
 یشیتہ فی الکتاب ثم یریلہا

ثبت فرمادیتا ہے دوسرے یہ کہ
 چونکہ کرام کا تین حسات وشیات
 کی کتاب پر مامور ہیں اس لئے خدا
 جب لوح محفوظ میں نیکی و بدی کے
 علاوہ کوئی چیز دیکھتا ہے تو اس سے
 محو فرمادیتا ہے تیسرے یہ کہ خدا
 جب کوئی شخص گناہ کرتا ہے تو اس
 کے گناہ کو ثبت فرمادیتا ہے اور جب
 یہ شخص توبہ کرتا ہے تو اس کے گناہ
 کو توبہ کی وجہ سے محو کر دیتا ہے چوتھے
 یہ کہ جسکی مدت پوری ہو جاتی ہے
 اسکو مٹا دیتا ہے اور جسکی مدت
 باقی ہوتی ہے اس سے قائم رکھتا ہے
 پانچویں یہ کہ خدا ابتداء سال میں
 امور کو ثابت فرماتا ہے اور ختم سال
 کے بعد ان امور کو محو فرما کر آخر سال
 کیلئے اور امور تحریر فرماتا ہے چھٹے

بالدعاء والصدقة وفيه حث
على الانقطاع الى الله تعالى
تخيرا لحوال العبد فما مضى منها فهو
المحور ما حصل وحضر فهو الاثبات
العاشق يزيل ما يشاء من حكمه
لا يطلع عليه احد فهو المتفرد
بالحكم كما يشاء وهو المستقل
بالايجاد والاعدام والاحياء
والاماتة والاعناء والافقار
بحيث لا يطلع على غيبه احد
واعلم ان هذا الباب فيه مجال
عظيم وان قال قائل الستم زعمون
ان المقادير قد جف بنا فلم فكيف
يسمى مع هذا المعنى المحور والاثبات
قلنا ذلك المحور والاثبات ايضا
قد جف به القلم ولا يجوز الا
ما سبق عليه وقضائه محو الخ

یہ کہ نور فرما کر نور آفتاب کو ثابت فرما
ہے ساتویں یہ کہ دنیا کو فنا کر لے اور
آخرت کو باقی رکھتا ہے آٹھویں یہ کہ
رزق کی مصیبتیں تکلیفیں اونکو
ابتداء اخذ ثابت کر لے اور پھر ہمد
ودعا کیوجہ سے اونہیں زائل کر دیتا ہے
یہ صورت رجوع الی اللہ کی باعث ہے
نویں یہ کہ امور ماضی میں بندوں کے
حالات کا تغیر یہ محو ہے اور جو چیزیں حاضر
ہیں ان سے مراد اثبات ہے دسویں یہ
کہ خدا کی شئیئت جن احکام سے تعلق
ہوتی ہے اون کو زائل فرما دیتا ہے
اوسکے حکم میں کوئی شریک نہیں وہ پیدا
کرنے اور فنا کرنے زندہ رکھنے اور مافات
فقیر کرنے اور غنی کرنے پر ہر طرح قہار
و مختار ہے اوسکی شئیئت کا کسی کو
علم نہیں ہو سکتا جن مطلبہ کا ذکر کیا

گیا ہے اس میں بحث کی گنجائش بہت نہیں اگر کوئی شخص یہ کہے کہ امور تقدیری کو قلم قدرت ثبت کر چکا ہے لہذا وہ میں محو اثبات کیونکر ہو سکتا ہے تو اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ جس طرح مقدرات کو قلم قدرت سے تحریر کیا ہے اسی طرح اس میں محو اثبات کو بھی تحریر کر دیا ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ جن چیزوں کو محو کرتا ہے وہ پہلے سے اس کے علم میں موجود ہوتی ہیں۔

اس تفسیر سے صاف طور پر ظاہر ہو رہا ہے کہ بد قرآنی تعلیم ہے اور عقلی حیثیت سے اس میں نکتہ چینی کا محل نہیں۔

ظاہر ہے کہ عقیدہ مذکور اگر کوئی غیر معقول عقیدہ ہوتا تو خدا کی کتاب جو کہ حقائق کا خزانہ اور معارف حقہ کا سرچشمہ ہے اس کی تائید میں کبھی رطب اللسان نظر نہ آتی۔

اب اس کے بعد بھی اگر مذکورہ بالا عقیدہ کو شیعوں کا طبع اور عقیدہ قرار دیکر ناقابلِ عمل قرار دیدیا جائے تو یہ یقیناً ایسا کہنے والے کی دالماندگی و عاجزی کا ثبوت ہو گا۔

علامہ زرخشری بلکئی یڈیں

مذکورۃ الصدرا بیت کی تفسیر کرتے ہوئے علامہ زرخشری تفسیر

کشاف میں تحریر فرماتے ہیں کہ

يُحْيِي اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُمْسِكُ مَا يَشَاءُ
نَسْخَهُ وَيُثَبِّتُ بَدَلَهُ مَا يَرَى
الْمَصْلَحَةَ فِي آيَاتِهِ وَيُتْرَكُ غَيْرُ
مَنْسُوحٍ وَقِيلَ يَحْيِي مَنْ دَرِيَّانَ
الْحَفِظَةَ مَا لَيْسَ بِجَسَنَةٍ وَلَا سِئَةٍ
لَا نَهْمٍ مَأْمُورٌ وَلَا يَكْتَابُهُ كُلُّ قَوْلٍ
وَفَعَلَ وَيُثَبِّتُ غَيْرَهُ وَقِيلَ يَحْيِي
كَلِمَاتِ التَّائِبِينَ بِالتَّوْبَةِ وَيُثَبِّتُ
أَيُّهَا نَهْمٌ وَطَاعَتُهُمْ

یعنی بحوالہ اللہ ما یشاء سے مراد ہے
کہ خدا جس امر کو قابل نسخ سمجھتا ہے
اوسے منسوخ کر کے اوسے عوض میں
ایسے امر کو ثبت فرمادیتا ہے جس کا اثبات
قرین مصلحت ہوتا ہے اور جو امور اسکی
نگاہ میں ناقابل نسخ ہوتے ہیں انکو
قائم رکھتا ہے اور انکو منسوخ نہیں
فرماتا بعض مفسرین کہتے ہیں کہ یحیی
اللہ ما یشاء سے یہ مراد ہے کہ ملائکہ

حافظین کے دفتر سے ان امور کو محفوظ فرمادیتا ہے۔ بکا تعلق نہ خیر سے ہوتا ہے
نہ شر سے چونکہ ملائکہ ہر قول و فعل کے لکھ لینے پر مامور ہیں اسلئے وہ جسات
وسیئات کو تحریر کرتے ہیں مگر خدا موافق مصلحت انکو محفوظ فرمادیتا ہے
گویہ قول ضعیف ہے بعض مفسرین کہتے ہیں کہ معصیت کرنیوالوں کی
معصیت کو توبہ کی وجہ سے محفوظ رکھنا اسکی بجائے طاعت و ایمان کو درج
کردیتا ہے۔

مکرین عقیدہ بد کو سبق لینا چاہئے کہ علامہ موصوف نے جس

قول کو بغیر تضعیف اپنے سلسلہ افادات میں تحریر فرمایا ہے وہ پہلا قول ہے جس کا واضح مفہوم یہ ہے کہ خداوند عالم امور عالم میں سے جس شے کے محو کئے جائیں مصلحت دیکھتا ہے اسے محو کر دیتا ہے اور اس کے بجائے مصلحت جس دوسرے امر کی مقتضی ہوتی ہے اسے ثبت فرما دیتا ہے۔ یہ کھلی ہوئی بدالمنع تکوینی کی تائید نہیں تو اور کیا ہے۔

نگاہوں کے سامنے سے تعصب کے تاریک پردے ہٹا کر دیکھو اور غور کرو تو تمہیں معلوم ہو گا کہ شیعہ درحقیقت بدالمنع ہی قائل ہیں بمعنی ظہور غلطی کے سابق بدالشیعوں کی کسی ایک فرد کا بھی عقیدہ نہیں ہے

اس تفسیر میں بذیل آیت
وما یعز معمر ولا ینقص من عمره الا فی کتاب
علامہ موصوف رقمطراز ہیں کہ

وفیہ تاویل آخر وهو انہ لا	اس آیت کی ایک اور تاویل ہے اور
تطول عمر الانسان ولا تقصو	وہ یہ کہ ہم انسان کی عمر کو نہ گھٹاتے
فی کتاب وضرورتہ ان ینکب فی	ہیں نہ بڑھاتے ہیں مگر کتاب میں اور
الروح ان حج فلاں او غزا	او کی صورت یہ ہے کہ خدا الوجود پر یہ
اربعون سنتہ وان حج وغزا	تحریر فرما دیتا ہے کہ فلاں شخص اگر
فعمرة ستون سنتہ فاد اجمع فیبلغ	حج یا جہاد کر لے گا تو اس کی عمر چالیس سال

الستین فقد عمر و اذا افرد احدھا
 فلم یجاءوا الا ربیعین فقد نقص
 من عمره الذی هو الغایة وهو
 الستون والیہ اشار رسول اللہ
 فی قوله ان الصدقة والصلۃ
 قمران الدیار و خریدان فی الاعمال
 وعن کعب انه قال حین طعن
 عمر لہ ان دعی اللہ لاخر فی جلیہ
 فقیل لکعب الیس قد قال اللہ تع
 اذا جاء اجلهم لا یتقدمون
 ساعۃ ولا یتاخون قال وقد
 قال اللہ تع وما یعمر من معمر ولا ینقص
 الا فی کتاب وقد افاض اللہ
 الاستقامان اللہ بقائک و
 فمع فی مدتک وما اشبهہ
 یہ بھی تو کہا ہے کہ ما یعمر من معمر اور اس نے تمام زبانوں
 پر یہ فقرے جاری کئے ہیں کہ اطال اللہ بقائک خدا تیری عمر دلا کرے یا

کی ہوتی ہے اور اس سے تجاوز نہیں
 کرتی اور اسکی عمر گھٹ جاتی ہے یہی
 نقص من عمرہ کا مطلب ہے اور
 اسی کی طرف رسالتمآب نے اپنی اس
 حدیث میں اشارہ فرمایا ہے کہ صدقہ
 اور صلہ رحمی شہروں کو آباد اور غروں کو
 زیادہ کر دیتے ہیں یعنی انکی وجہ سے
 عمر زیادہ ہو جاتی ہے اور کعب کی ہمت
 ہے کہ جب عمر ابن خطاب زخمی ہوئے
 تو عمر نے یہ کہا کہ اگر یہ دعا کرتے تو انکی
 اجل میں تاخیر ہو جاتی کسی شخص نے
 یہ کہا کہ خدا تو یہ فرماتا ہے کہ جب انکی
 اجل آجاتی ہے تو نہ وہ ایک گھڑی
 پیچھے ہٹ سکتے ہیں اور نہ آگے بڑھ
 سکتے ہیں کعب نے کہا کہ خدا نے
 یہ بھی تو کہا ہے کہ ما یعمر من معمر اور اس نے تمام زبانوں
 پر یہ فقرے جاری کئے ہیں کہ اطال اللہ بقائک خدا تیری عمر دلا کرے یا

فسح الخلد عمر لک خدا تیری مدت کو وسیع کر دے۔
 عقیدہ بدکا مذاق اڑانوالے اپنے گربانوں میں منہ ڈال کر
 دیکھیں کہ اونھی کے یہاں کے ارباب قلم اسکی تائید میں شیعوں کا کیونکر
 ساتھ دے رہے ہیں۔

تفسیر کی عبارت سے چند باتیں مستفاد ہوتی ہیں۔
 (۱) خداوند عالم نے لوحِ تجو و اثبات کو خلق فرمایا ہے اور
 اوسمیں باقتضا محلِ زیادتی و کمی فرماتا رہتا ہے۔
 (۲) ایسا بھی ہوتا ہے کہ لوحِ تجو و اثبات میں مدتِ حیات
 شرائط پر معلق کر دی جاتی ہے۔

(۳) پیغمبر اسلام کی حدیث کے موافق صدقہ و صلہ رحمی و عطر طافی
 ہو جاتی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بدائی بنیاد بانی اسلام کی تعلیم ہے
 اور اسکو شیعہ اختراع سے کوئی تعلق و رابطہ نہیں۔

(۴) اصحاب رسول بھی اس عقیدہ کے موافق تھے۔
 (۵) مذکورہ بالا خیال اور آریہ اذاجاء اجلہم میں کسی
 قسم کی منافات نہیں۔

بیشک خدا کے علم میں موت کی جو ساعت مقدر ہے اوسمیں کمی
 و زیادتی کا کوئی امکان نہیں اور اسکا کسی اور کو حق حاصل نہیں ہے لیکن

اگر خدا چاہے تو اس کی قدرت و اختیار کا دائرہ جو کہ وسیع ہے اسے اس کے لئے تغیر دینا
احکام کو کسی طرح مستحیل نہیں قرار دیا جاسکتا اور یہ تغیر بھی علم باری میں پہلے سے گندہ تھا تو

علامہ زنجشیری کی دوسری تائید

صاحب تفسیر کشاف ایک طولانی عبارت کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ
عن عبد الله بن طاهر أنه دعا الحسين بن الفضل و
ابن فضل کو بلایا اور کہا کہ مجھے تین
آیتیں مشکل معلوم ہوتی ہیں میں
چاہتا ہوں کہ انہیں سلجھا دو آؤں
یہ آیت کہ فاصبح من النادمین وقد صبح
صحيح یہ ہے کہ ندامت تو یہ ہے تو
بعد تو بہ قابیل کے معذب رہنے کی
کیا وجہ دے گا؟ یہ آیت کہ کل یوم
ہو فی شان حدیث میں تو یہ ہے
کہ جو کچھ ہو نیوالا تھا وہ ہو چکا اور
اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ نسخ
ہو سکتا ہے تیسرے یہ آیت کہ ان

عن عبد الله بن طاهر أنه دعا الحسين بن الفضل و
ابن فضل کو بلایا اور کہا کہ مجھے تین
آیتیں مشکل معلوم ہوتی ہیں میں
چاہتا ہوں کہ انہیں سلجھا دو آؤں
یہ آیت کہ فاصبح من النادمین وقد صبح
صحيح یہ ہے کہ ندامت تو یہ ہے تو
بعد تو بہ قابیل کے معذب رہنے کی
کیا وجہ دے گا؟ یہ آیت کہ کل یوم
ہو فی شان حدیث میں تو یہ ہے
کہ جو کچھ ہو نیوالا تھا وہ ہو چکا اور
اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ نسخ
ہو سکتا ہے تیسرے یہ آیت کہ ان

الامة ويكون توبة في هذه الامة
لان الله خص هذه الامة بخص
له ينشأ ركههم فيها الامم وقيل ان
ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل
ولكن على عمله واما قوله وان
ليس للانسان الا ما سعه ليس
له الا ما سعه عدلا ولي ان
اجزيه لو احده الفافضلا
واما قوله كل يوم هوني شأ
فانها شئون يبدى بها الاشئ
يبتدئها فتمام عبيد الله و
قبل راسه -

(تفسير کشاف)

لیس للانسان الا ما سعه اس
سے معلوم ہوتا ہے کہ بقدر کوشش
ہی کے ثواب مل سکتا ہے۔ تو پھر
آیت کا کیا مطلب ہو کہ اگر نیک
عمل کریگا تو اسے اوسکا دس گنا
اجزیے کا فضل ہے جواب دیا کہ
امت محمدیہ کیلئے چونکہ خدا نے ایسے
خصوصیات قرار دیئے ہیں جنہیں
کوئی دوسرا انکا شریک نہیں اسلئے
ممکن ہے زمانہ سابق میں نہ امت
قائم قائم تو بہ ہو اور اب قرار دیدی گئی ہو
اسکے علاوہ قابیل کی نہ امت قتل ہابیل
پر نہ تھی بلکہ اس امر پر تھی کہ اسے انکی نفس کو

اٹھایا کیوں تھا دوسرے اشکال کا حل یہ ہے کہ مقتضائے انصاف تو یہ ہے کہ بقدر
کوشش ثواب عطا کیا جائے مگر اب اسکا فضل ہے کہ ایک کے عوض ہزار عطا فرمادے
تیسرے شعبہ کا حل یہ ہے کہ کل یوم ہونی شان میں جو حالات ہیں وہ مقرر پہلے
سے ہوتے ہیں خدا انہیں ظاہر کرتا ہے۔ نہ یہ کہ انہیں ایسی ایک قرار دیتا ہے۔

حسین ابن فضل کا افادہ اسکا شاہد ہے کہ وہ بد کے قائل تھے اور انکا
مسلمہ علامہ زرخشتری کے نزدیک ناقابل انکار تھا اسی لئے اسکو علامہ
موصوف نے بلا جرح و قدح نقل کر دیا۔

قرآنی واقعات و قصص سے بد کی تائید

سورہ یونس میں ارشاد ہو رہا ہے کہ فلوہا کانت قریۃ
امنۃ فنفعھا ایما نہا الا قوم یونس لما امنوا فکشفنا عنہم عذاب
الجزی فی الحیوۃ الدنیا و متعناہم الیٰ حین۔ اس کے متعلق مفسر
بیضاوی تحریر فرماتے ہیں کہ :

یونسؑ موصل سے نینوی کی طرف	روای ان یونسؑ بعث الیٰ نینوی
بھیج گئے مگر انہوں نے انکو جھٹلایا	من الموصل فکذبوا و اصروا
اور اپنے طریق عمل پر مصر رہے یہ	علیہ فوعدهم بالعذاب الی
دیکھ کر حضرت یونس نے باختلاف	ثلث و قیل الیٰ اربعین فلما دنا
روایت تین روز یا چالیس روز کے	العذاب اغاصت السمائع
بعد اسے نزول عذاب کا وعدہ کیا	اسود و ادخان شدیدا فھبط
جب وقت عذاب قریب آیا تو اس نے	حتی غشی مذہبہم فتابوا
پر ایک دھواں دھار سیاہ ابر	طلبوا یونس فلم یجدوہ فایتقوا
چھا گیا ان حالات کو دیکھ کر یونس	صدقہ فلیسوا المسوح و کذبوا

اے الصعید با انفسہم و نساہم
 و دواہم و فرقوا بین کل والدۃ
 و ولدہا فتح بعضہا الی بعض
 و علت الاصوات و العجیب و خلصوا
 التوبۃ و اظهرہم الایمان و تضاخروا
 الی اللہ فرحمہم و کشف عنہم
 و کان یوم عاشوراء یوم الجمعۃ
 (تفسیر بیضاوی)
 نے توبہ کی اور یونس کو تلاش کیا مگر
 وہ نہ ملے اسوقت ان لوگوں کو پیغمبر
 کی سچائی کا یقین ہو گیا اور وہ لوگ
 کبیل اور مکر میدان میں اپنے چوپایوں
 اور عورتوں کے ساتھ آئے اور بچوں کو
 ماؤں سے علیحدہ کر دیا اور ایک دوسرے
 کی طرف مشتاق نگاہوں سے دیکھنے لگا
 اور سب نے ملکر خلوص کیساتھ توبہ

کی اور اظہار ایمان کیا اس تفرع کی وجہ سے خدا نے ان پر رحم کیا اور عذاب
 کو ان سے ہٹا دیا جس دن یہ واقعہ ہوا وہ عاشورے کا روز اور جمعہ کا دن تھا
 علامہ سیوطی نے لکھا ہے کہ

اخرج ابن مردویہ عن ابن
 مسعود عن النبی قال ان
 یونس ذاق مد قلم ابوان
 یجیدوہ و عدم العذاب فقال
 انہ یا تیکم یوہ کذا و کذا ثم
 خرج عنہم و کانت الانبیاء علیہم السلام
 ابن مردویہ نے ابن مسعود سے
 انہوں نے رسالت اللہ سے تخریج
 کی ہے کہ یونس نے اپنی قوم کو ایمان
 کی طرف دعوت دی لیکن جب
 انہوں نے انکی دعوت پر لبیک کہنے
 سے انکار کیا تو یونس نے ان کو

اذا وعدت قومها العذاب
 خربت قلما اظلم العذاب خرجا
 فقر قوبين المرأة وولدها وبن
 السخلة والاطلحها وخرجوا وخرجوا
 اى اظلم وعلم اظلم منهم الصدق
 قتاب عليهم وصرف عنهم العذاب
 وقعد يونس في الطريق يسئل
 عن الخبز فمر به رجل فقال ما
 فعل قوم يونس فحدثه بما صنعوا
 فقال لا ارجع الى القوم فقد
 كذبتم وانطلق مغاضبا يعني
 مراغما۔ (درمثور)
 قوم کی حالت کو آنیوالوں سے پوچھ رہے تھے یہاں تک کہ ایک شخص آیا اور
 اُس نے اُنکا کھل و اقد و مہر ایا یہ منکر جناب نے فرمایا کہ اب میں اپنی قوم کی طرف
 نہ جاؤنگا اسلئے کہ میں اُنکے خیال کے مطابق جھوٹا ہونگا یہ کہا اور غصہ کی حالت
 میں اُسٹکر چلے گئے۔
 عذاب سے ڈرایا اور کہا کہ فلاں فلاں
 روز تم پر عذاب نازل ہوگا اور یہ
 لکرا اپنی قوم سے جدا ہو گئے اسلئے کہ
 انبیاء کا یہ قاعدہ ہے کہ جب وہ اپنی
 قوم سے وعدہ عذاب کرتے ہیں تو اُن سے
 عملدہ ہو جاتے ہیں جب قوم یونس
 کے سروں پر عذاب چھا گیا تو وہ
 ولدی کی طرف نکلے اور ماؤں کو پیٹوں
 سے جدا کر دیا اور خدا سے آہ و زاری
 کیا تھ دعا کرنے لگے خدا نے جب
 اُنکا خلوص دیکھا تو عذاب کو دور
 کر دیا یونسؑ سر راہ بیٹھے ہوئے اس
 جہنم سے تیس دن کا وعدہ کیا

دوسری آیت و واعدنا موتہ

ثلاثین لیلۃ ثم اتممنا ہا بصر
تھا پھر دس دن کا اضافہ کر کے
چالیس پورے کر دیے۔

اسکی تخریج کرتے ہوئے علامہ سیوطی نے تحریر کیا ہے کہ

اخرج عبد الرزاق وعبد ابن
عبد الرزاق وعبد ابن حمہ نے اس
حمید عن مجاہد وواعظا موثق
آیت کے ذیل میں مجاہد سے تخریج
ثلاثین لیلۃ قال ذوالقعدة
کی ہے کہ خدا نے موسیٰ سے ذوالقعدہ
واتممنا ہا بصر قال ان موسیٰ
کا وعدہ کیا تھا پھر دس روز کا اضافہ
قال لقومہ ان ربی وعدانی
کر دیا۔ واقعہ یہی تھا کہ جناب موسیٰ
ثلاثین لیلۃ ان القاء والخلف
نے قوم سے یہ کہا تھا کہ خدا نے مجھ سے
ہا ر و ن فیکم فلما اتصل موسیٰ
تیس دن کی ملاقات کا وعدہ کیا ہی
الی ربہ نہ اذکذا عشت فکانت
اور اس زمانہ تک ہارون کو تم میں
فتنتہم فی العشر التي رادت
خلیفہ بنا دیا ہے جب موسیٰ کو چلو
پر پہنچے تو خدا نے دس دن کا اور اضافہ کر دیا اور انکی قوم کا فتنہ اتنی زائد
شدہ دس دنوں میں برپا ہوا تھا۔

اس واقعہ کی توضیح کرتے ہوئے صاحب حبیب السیر نے
لکھا ہے کہ بنی اسرائیل بکرات و مرآت بعض موسیٰ رسانیدند کہ ارشاد فرمایا
مجدد میباید تا بقضائے آن عمل نایم و آنجناب ان معنی را بمعروض ہارگاہ امتداد

گردانید خطاب آمد کہ بطور سینا شتافتہ سی روز روزہ دار تا مسمول تو
قبول یابد موسیٰ ہارون را بخلافت خویش در میان قوم خود گذار شتہ
و نفس نفیس با ہنقاد تن از صلحائے بنی اسرائیل بطرف طور در حرکت آمد
و بعد از وصول بقصد از عترہ ذیقعدہ تا سلخ ماہ مذکور روزہ گردانید و جب
وحی الہی عشرہ ذیحجہ را بآں منضم گردانید کہ قال عن و جل و واعد موسیٰ الخ
”بنی اسرائیل نے بکرات و مرات جناب موسیٰ سے عرض کیا کہ
ہمارے لئے ایک جدید شریعت ہونی چاہئے تاکہ ہم او سپر عمل کریں جناب
موسیٰ نے اپنی قوم کی یہ استدعا خدا کے سامنے پیش کی وہاں سے ارشاد ہوا
کہ موسیٰ بطور سینا ہی پر آکر تیس روز تک روزہ رکھو اسکے بعد تم جو دعا کر گئے
وہ قبول کر لی جائیگی جناب موسیٰ جناب ہارون کو انیا جانشین بنا کر فیور گئے
اور خود شتر بنی اسرائیل کے ساتھ طور کی طرف چلے گئے اور وہاں پہونچ کر تیس
دن تک روزہ رکھے اور بموجب حکم خدا عشرہ ذیحجہ کو بھی ماہ ذیقعدہ کیساتھ
منضم کر دیا۔ اسی طرف خدا نے اپنے اس قول میں اشارہ فرمایا ہے کہ
و واعدنا موسیٰ ثلاثین لیلۃ الخ۔“

وعدہ سابق کو بمصلحت منسوخ کرنا د حقیقت یہی بدایہ جسکو
مذکورہ بالا شواہد و نظائر نے روز روشن کی طرح واضح و ہویہ کر دیا۔ اسکے
بعد بھی اگر حقیقت ذہن نشین نہو تو یہ فہم کا قصور ہوگا۔

ہم بد کو مفاد و نصوص قرآنی کے بالکل مطابق خیال کرتے ہیں مگر
 جہاں تک غلطی رائے سے مفہوم بد کا تعلق و ارتباط ہے وہاں تک قطعاً ہم اس کے
 خلاف ہیں ہمارے نقطہ عقیدت کی اگر تشخیص کرنا ہے تو ذیل کے شواہد
 کو بغور دیکھو۔ اگر قوائے ادراک سالم ہونگے تو حقیقت کے چہرہ سے نقار
 اشتباہ کا اٹھنا کچھ دشوار نہوگا۔

عقیدہ کے صلی خط و خال

علامہ صدوق نے کتاب التوحید میں تحریر فرمایا ہے کہ

لیس البداء كما يظنه جمال	خدا کو بد اجیسا کہ عوام الناس کا
الناس لا يبداء عند امرئ	گمان ہے نہ امت کی وجہ سے نہیں
تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً	ہوتا اس لئے کہ خدا نہ امت سے بہت
ولكن يحجب علينا ان نقر الله	بلند و برتر ہے ہم پر واجب ہے
عز وجل بان له البداء معناه	کہ ہم خدا کیلئے بد کے اس معنی سے
ان له ان يبداء بشئ من خلقه	قائل ہوں کہ خدا کو اس کا اختیار ہے
ليخلق قبل شئ ثم يعيد ذلك	کہ وہ اپنے مخلوقات میں سے کسی
الشئ ويبداء الخلق غيره او	ایک شے کو دوسری چیز سے پہلے
يا من يامر ثم ينهى عن مثله او	خلق فرمائے پھر اس شے کو نہ مطلق

ینہی عن شیء ثم یأمر بمثل ما
 نہی عنہ وذلك مثل نسخ اللہ
 وتحویل القبلة وعدة المتوفی
 عنہما من وجہا ولا یأمر اللہ عبادہ
 بأمر فی وقت ما آلا ویعلم ان الصلا
 لہم فی خلک الوقت فی احوالہم
 بذلک ویعلم فی وقت اخر ان
 الصلا لہم فی ان ینہا ہم عن
 فعل ما ادرہم بہ فاذا کان ذلک
 الوقت ادرہم بما یصلحہم فمن اقر
 اللہ عز وجل بان لہ ان یفعل
 ما یشاء ویؤخر ما یشاء ویخلق
 مکانہ ما یشاء وفقد ما یشاء
 ویؤخر ما یشاء ویأمر ما یشاء
 کیف یشاء فقد اقر بالبداء و
 ما عظم اللہ بشی افضل من
 الاقرار بان لہ الخلق والامر

معدوم کر کے اُسکے مقام پر کوئی دوسرا
 شے خلق فرمادے یا یہ کہ پہلے ایک
 شے کا حکم ہے اور اُسکے بعد اُسکے
 امثال سے نئی فرمادے یا یہ کہ پہلے
 ایک شے کا حکم دے اور اُسکے بعد
 امثال منہی عنہ کا حکم دے جیسے
 شریعتوں کا منسوخ کر دینا یا قبلہ کا
 بدل دینا یا اُس عورت کا عدہ جسکا
 شوہر وفات پا چکا ہو بیشک خدا
 کسی وقت خاص میں کوئی حکم نہیں
 دیتا مگر یہ کہ اُس میں اصلاح دیکھتا ہے
 اور یہ دیکھتا ہے کہ اس وقت اُنکو یہ حکم
 دینا ہی قرین مصلحت ہے پھر اُسکے
 بعد جب یہ ملاحظہ فرماتا ہے کہ اس وقت
 اُنکی اصلاح یہ ہے کہ اُنکو اُس حکم
 کی بجا آوری سے روک دیا جائے
 تو روک دیتا ہے مگر کوئی شخص

والتقديم والتأخير وإثبات
 ما لم يكن وهو ما قد كان بالبداء
 هو رد على اليهود كلانهم قالوا
 إن الله قد فرغ من ألامهاتنا
 إن الله كل يوم هو في شأن
 بخي وميت ويرزق ويفعل
 ما يشاء والبداء ليس من
 نداهم -

(کتاب التوحید)
 وہ یقیناً عقیدہ (بداء) کا مقر ہے
 اور اس سے بڑھ کر کوئی اقرار باعث تعظیم خدا نہیں ہو سکتا کہ خدا کو خلق و
 تقدیم و اثبات و محو ان تمام چیزوں کا اختیار ہے عقیدہ بداء یودیوں کے
 خیالات کی رد ہے یودیوں کا یہ خیال ہے کہ خدا تقدیر امور سے فارغ ہو چکا
 ہم انکی اس طرح رد کرتے ہیں کہ خدا ہر روز ایک شان میں ہے جسے
 چاہتا ہے ہلاک کرتا ہے جسے چاہتا ہے زندہ کر دیتا ہے جسے چاہتا ہے
 رزق دیتا ہے اور جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے اسکو بد اہمال یا ندامت
 کی وجہ سے معاذ اللہ نہیں ہوتا -

اسی مطلب کی علامہ میر باقر داماد نے ان لفظوں میں لکھ فرمائی ہے کہ

البدا منزلته في التكوين منزلة
 النسخ في التشريع فما الامور
 التشريعية والاعكام التشريعية
 التكليفية والوضعية المتعلقة
 بافعال المكلفين نسخ فهو في
 الامور التكوينية والمعلومات
 الكونية والمكونات الزمانية
 بداء النسخ كانه بداء تشريعي
 والبداء كانه نسخ تكويني ولا بداء
 في القضاء ولا بالنسبة الى
 جناب القادوس الحق والمفاتيح
 المحضة من ملائكة القدسية
 ولا في متن الدهر الذي هو ظرف
 المحصول القار والثبت البتة
 ووعاء نظام الوجود كله انما
 البداء في القدر وفي امتداد
 الزمان الذي هو اقل التقضي

بداء مرتبة تكوين وخلق میں وہی ہے
 جو نسخ کا مرتبہ تشریع میں ہے پس
 جو چیز کہ احکام تکلیفہ و تشریعہ
 میں نسخ ہے وہی تکوینیات اور
 کمونات کے اعتبار سے بداء ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ بداء گویا نسخ
 تکوینی اور نسخ گویا بداء تشریعی ہے
 اور بداء کا تعلق نہ علم واجبا لوجود
 سے ہے نہ قضائے مبرم سے ہے
 نہ مفاتیح قدسیہ سے ہے اور نہ
 دہر سے۔ ہر جو کہ حصول مستقر ثبات
 محض اور کل نظام وجود کا طرف
 ہے بلکہ بداء کا تعلق مقدرات
 اور اون امتدادات زانیہ سے
 ہے جو کہ اقلی مرور حدوث اور
 ظرف تقدم و تاخر میں بہ نسبت
 حقائق مادیہ اور کائنات زانیہ

والتجديد وظرف السبق واللاحق
والتعاقب بالنسبة إلى
الكمائنات الزمانية والهويات
والماديات من هي -
الهيكلانية وبالجملة بالنسبة إلى من في أعلى المكان والزمان ومن
في عوالم المادة وأقاليم الطبيعة -

بدا کے متعلق علامہ مجلسی کا افادہ

ولنذكر ما ظهر لنا من الآيات
وأخبار بحيث تدل عليه
النصوص الصريحة ولا تأتي
عنده العقول الصحيحة فنقول
وبالله التوفيق انهم عليهم السلام
أنما بالغوا في البداءة إلى
اليهود الذين يقولون ان الله
قد فرغ من أكلهم ومن النظام
وبعض المعتزلة الذين يقولون
ان الله خلق الموجودات دفعة

بدا کے متعلق اقوال علماء کلام
فرمانیکے بعد لکھتے ہیں کہ مناسب معلوم
ہوتا ہے کہ ان آیات و اخبار کے معنی
کو ہم پیش کر دیں جن پر ناقابل انکار
تصریحی نصوص دل ہیں اس ارادہ
کی تکمیل میں ہم توفیق خدا کے خواستگار
ہیں یہ امر بالکل قابل تسلیم ہے کہ
اللہ علیہم السلام نے ہدائیں مبالغہ
سے کام لیا ہے اور اسکی وجہ یہودیوں
کے خیال کی رد تھی جبکہ یہ خیال

واحدہ علی ما ہی علیہ الان
 معادن ونباتات و حیوانا و انسانا
 و لہ یقیدہ خلق آدم علی خلق الہ
 و التقدیم انما یقع فی ظہور ہا لانی
 حد و ثہا و وجودہا و انما اخذہا
 ہذا المقالة من اصحاب الکون
 و الظہور من الفلاسفہ و علی
 بعض الفلاسفہ انما یلین بالعلی
 و النفوس لفلکیہ و بان اللہ
 تعالیٰ لہ برتر حقیقۃ الہی العقل
 الاول فہم یعرفونہ تعین ملکوت
 بنسبہ الخیر و شالی ہو لا یفہموا
 ذلک و انما یقولون انہ تم کل یوم فی
 شان من اعداد ام شیئ و احداث
 اخر و انما شغفہ بحیارہ و خورہ
 غیر ذلک لئلا یتروکوا لعباد النعمۃ
 الی اللہ و مسئلتہ و طاعتہ

تھا کہ خدا تقدیر امور و انتظامات سے
 فارغ ہو چکا اب کچھ نہیں کر سکتا یا
 طریقہ سے فرقہ معتزلہ کے ان بعض افراد
 کی تکذیب مقصود تھی جبکہ یہ عقیدہ
 تھا کہ خدا کو جو پیدا کرنا تھا اُسکو
 وہ دفعۃً واحدہ پیدا کر چکا اُس وقت
 سے جیسے کہ وہ اس وقت معدنی نباتی
 انسانی سیلتوں میں موجود ہیں انکے
 خیال میں خلقت آدم خلقت بنی آدم
 پر مقدم نہیں تھی تقدیم و تاخر جو کچھ
 ہے وہ ظہور میں ہے ورنہ حدوث
 میں سب برابر ہیں اور انکا خیال صحاب
 کون و ظہور سے ماخوذ تھا ہونے لہیوں کی
 ایک شہور جماعت ہے اور ان فلاسفہ
 کے خیال کی رد منظور تھی جو کہ
 ایجاد عالم میں نفوس ناکمہ و عقول
 کہ مؤثر قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں

والتقرب اليه بما يصلح اموره نيا
وعقباهم وليرجوا عند التصديق
على الفقراء وصلة الارحام و
بين المؤمنين والمؤمنات والاحسان
ما وعدوا عليهم من طول العمر
وزيادة الرزق وغير ذلك ثم
اعلم ان الايات والاخبار تدل
على ان الله تعالى خلق لوحيين اثبت
فيهما ما يجد من الكائنات
احدهما اللوح المحفوظ الذي
لا تغير فيه اصلا هو مطابق
لعلمه تعالى والاخر لوح المحو
والاثبات فيثبت فيه شيئا ثم
يحوى لحكم كثيرة لا يحصى على
اولى الباب مثل ان يكتب فيه
ان عمر زيد خمسون سنة و
معناه ان مقتضى الحكمة ان

کہ خدا کی تاثیر عقل اول سے متعلق ہے
اور جتنے حوادث ہیں وہ اس کے اثر سے
معر ہیں اس خیال کی نفی فرماتے
ہوئے ائمہ علیہ السلام نے فرما دیا کہ
خدا کیلئے ہر روز ایجاد و اعدام حیات
و امات کی ایک شان ہے تاکہ خدا
کی طرف تفرع و زاری کر نیسے لوگ
نافل نہوں اور اس کی رضا جوئی
اطاعت اور امور صالحہ سے اس کی
بارگاہ میں تقرب حاصل کر نیسے
ساعی ہوں اور صلہ رحم صدقہ برادرین
نیکی احسان وغیرہ کو بجا لا کر ان
ثوابات کو حاصل کریں جو کہ خدا کی طرف
سے طول عمر زیادتی رزق وغیرہ سے
انہر مرتب کئے گئے ہیں آیات و اخبار
سے یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ خداوند عالم نے
دو لوحین خلق فرمائی ہیں ایک لوح محفوظ

يكون عمره كذا اذا لم يفعل باليقظة
 طولاه او قصلاه فاذا وصل الرحم
 مثلاً يحى الخمسون ويكتب
 مكانه ستون واذا قطعها يكتب
 مكانه اربعون وفى اللوح المحفوظ
 انه يصل وعمره ستون كما ان
 الطبيب الحاذق اذا اطلع على
 مزاج شخص يحكم بان عمره بحسب
 هذا المزاج يكون ستين سنة
 فاذا شرب سما ومات او قتل
 الانسان فنقص من ذلك او
 استعمل دواء اقوى من الجوده
 قراد عليه لم يخالف قول الطبيب
 والتغير الواقع فى هذا اللوح
 مستتب بالبداء اما لانه مشبه
 به كما فى سائر ما يطلق عليه
 تعالى من الاستبراء والاستهزاء

جس میں تغیرات ناممکن ہیں دوسری
 لوح محفوظات اسمیں خدا جس
 چیز کو بمصلحت قابل محو سمجھتا ہے
 اُسے محو فرمادیتا ہے اور جسے قابل
 ثبت سمجھتا ہے اُسے ثبت فرمادیتا
 ہے مثلاً اسیر یہ تحریر کرتا ہے کہ زید
 کی عمر پچاس سال کی ہے یعنی اسکا
 مطلب یہ ہے کہ مقتضائے حکمت تو
 یہی ہے کہ اُسکی عمر اتنی ہی ہو لیکن
 اُسوقت جبکہ یہ اسی چیز پر بجا
 نہ لائے جو مقتضی طول و قصر عمر
 ہو سکتی ہیں پس اگر زید نے صلہ رحم
 کیا مثلاً تو پچاس کو محو کر کے ساٹھ
 لکھ دیئے گئے اور اگر قطع رحم کیا تو
 پچاس کے بجائے چالیس لکھ دیئے
 گئے اور لوح محفوظ میں یہ تحریر ہے
 کہ اُسکی عمر ساٹھ سال کی مثلاً اطفال

والتحرية وامثالها اولاً انه
 يظهر للملائكة والخلق اذ انجزوا
 بالاول خلاص ما علموا اولاً و
 اى استبعاد في تحقق هذين
 اللوحين واية استحالة في هذا
 المحو والاثبات حتى يحتاج الى التامل
 والتكلف وان لم يظهر الحكمة
 فيه لنا بعجز عقولنا عن الاطالة
 بهما مع ان الحكم فيه ظاهرة
 منها ان يظهر للملائكة الكاتبين
 في اللوح والمطلعين عليه لطفة
 بعبادة وايضا لهم في الدنيا
 الى ما يستحقونه فيردادوا به
 معرفة ومنها ان يجعل العباد
 باخبار الرسل واتحج عليهم السلام
 ان اعمالهم الحسنة مثل
 هذه التاثيرات في صلاح

صورت میں اور چالیس سال کی
 فلاں صورت میں ہوگی اسکی مثال
 بالکل یہ ہے جیسے کوئی عاقل طبیب
 کسی شخص کے مزاج پر مطلع ہو کر یہ
 پیشین گوئی کرے کہ بحسب مزاج
 اسکی عمر مثلاً ساٹھ سال کی ہوگی
 پس اگر اسنے ذہری لیا یا قتل کر دیا
 گیا تو عمر کم ہو جائیگی اور اگر کوئی تھوکی
 مزاج دوا استعمال کی تو عمر زیادہ
 ہو جائیگی۔ مزاج طبعی بود کھمکر
 طبیعتے جو رائے ظاہری تھی کسی سبب
 خاص کی وجہ سے او سہل اگر غیر ہو جائے
 تو قابل اعتراض نہیں ہو سکتا اور نہ
 یہ قول طبیب کے خلاف ہوگا جو تفسیر الحج
 محو و اثبات میں واقع ہوتا ہے اسی کا
 نام بدایہ اور اسکی خدا کی طرف
 نسبت یا تو ویسی ہی ہے

امورهم ولاعمالهم السيئة
تأثيراتى فسادها فيكون داعيا
لهم الى الخيرات ما قالهم
عن السيئات فظهر ان الله
الروح قدما على اللوح المحفوظ
من جهة لصيرورة سببا
لحصول بعض الاعمال فبذلك
انتقش في اللوح المحفوظ حصوله
فلا يتوهم انه بعد ما كتب في
هذا اللوح حصوله لا فائدة
في المحو والاثبات ومنها انه اذا
اُخبر بالاصياء اُحيانا عن كتاب
المحو والاثبات ثم اُخبر بالاجل
يلزمهم الاذعان به ويكون
في ذلك تشديد للتكليف عليهم
تسبب لمزيد الاجرام لمكانى
سائر ما يبتلى الله عباده به

جیسی کہ استنزا و سخریہ اور بتلاذیر
کی نسبت یا یہ صورت ہے کہ ملائکہ یا
دیگر مخلوقات کو ان کے علم کے خلاف
اطلاع دی جاتی ہے تو وہ اسے برا
سمجھتے ہیں ورنہ امر مبرم حقیقتاً
وہی ہے ان دونوں کے فرض کرنے
میں کوئی استبعاد و استسار ہے
اور قصور فہم کی وجہ سے اگر اسکی
حکمت سمجھ میں نہ آئے تو تاویل و
تکلف کی کوئی ضرورت ہے
بوجود اس کے کہ اس میں مختلف حکمتیں
ظاہر ہیں اولاً تو یہ کہ کاتبین لوح
اور اس کے مطلعین کو عباد پر جو خدا
کا لطف و کرم ہے اور جو چیزیں
کہ خدا ان کو بقدر استحقاق عطا
فرماتا ہے اسکا علم ہوتا ہے اور
اسکی وجہ سے انکی معرفت میں

من التكاليف الشاقة فإيراد
 الأهل والفقير يعجز أكثر العقول
 عن الإحاطة بها وبها يمتاز
 المسلمون الذين فازوا بدنياً
 اليقين عن الضعفاء الذين
 ليس لهم قدر واسع في الدين
 ومنها أن يكون هذا الأجبا
 تسلياً لقوم المؤمنين المنتظرين
 لفرج أولياء الله وغلبة الحق
 وأهله كما روى في قصة
 نوح حين أخبر به لاه القوم
 ثم أخذ لكهراً وكما روى
 في فرج أهل البيت عليهم السلام
 وغلبة سركهم عليهم السلام
 لو كانوا الجبر الشيعية في
 أول ابتلاءهم باستيلاء المخالفين
 وشدة اعتدائهم إياه ليس

اضافہ ہوتا ہے دوسرے حکمت یہ
 کہ مخلوقات کو انبیاء کے ذریعہ سے
 علم ہو جائے کہ ان کے افعال حسنہ
 ان کے اصلاح امور میں ان کی تائید
 کے حامل ہیں اور سیئات کی وجہ سے
 ان میں یہ فساد ہوتا ہے اس علم کی
 وجہ سے یہ فائدہ ہوگا کہ سیئات کو
 ترک کر دینگے اور امور صالحہ پر عمل
 کرنے لگیں گے۔ ہمارے اس بیان
 سے مستنبط ہوتا ہے کہ لوح محفوظ
 اثبات لوح محفوظ پر سبب حصول
 اعمال ہونے کی وجہ سے مقدم ہے
 اور حصول کا تعلق چکر لوح محفوظ
 سے ہے اس لئے اس توہم کا بھی
 کوئی موقع نہیں ہو سکتا کسی شے
 کے حاصل ہو جانے کے بعد اس کے محو
 اثبات سے نادرہ ہی کیا تیسرے

فوجہا الا بعد الف سنة او الفی
 سنة لیسوا رجوعا عن الدین
 ولكنہم اخبروا شیعتہم بتعجیل
 الفرج و ربما اخبروہم بانہ
 یکن ان یحصل الفرج فی بعض
 الازمۃ القریۃ لیثبتوا علی
 الدین و یشاہوا بانتظار الفرج
 کما ہر فی خبر امیر المومنین
 صلوات اللہ علیہ فَاخْبَارُہُمْ
 عَلَیْہِ السَّلَامُ بِمَا یُظْہَرُ خَلَا
 ظَاہِرًا مِنْ قَبِیلِ الْجَمَلَاتِ وَ
 الْمَتَشَابِهَاتِ الَّتِی تَصُدَّرُ عَنْہُمْ
 بِمَقْضَی الْحُکْمِ ثُمَّ یَصْدُرُ عَنْہُمْ
 بَعْدَ ذَلِكَ تَفْسِیْرُہَا وَبِیَانُہَا
 وَقَوْلُہُمْ یَقَعُ الْأَمْرُ الْفَلَانی
 فِی وَقْتٍ کَذَا مَعْنَاہُ اِنْ کَانَ
 کَذَا وَ اِنْ لَمْ یَقَعِ الْأَمْرُ الْفَلَانی

حکمت یہ ہے کہ انبیاء جس وقت کو
 محو اثبات کے حالات سے مطلع کرنے
 کے بعد لوح محفوظ کے حالات سے
 لوگوں کو مطلع کرتے ہیں تو اسکی وجہ
 سے لوگوں کو انکی نبوت کی تصدیق
 ہو جاتی ہے اور تکلیف کے سخت
 ہونے سے دیگر ابتدائات و تکالیف
 اور تحمیل العقول و ارادات کی طرح
 اُنکے اجز میں اضافہ ہوتا ہے اور
 قوی الایمان اشخاص ضعیف الایمان
 اشخاص سے ممتاز ہو جاتے ہیں
 (جیسا کہ قوم نوح میں ہوا) ممکن ہے
 کہ یہ اخبار (کہ خدا بمصلحت اپنے
 امور میں تغیر و تبدل کر سکتا ہے)
 اُن لوگوں کی تسکین کیلئے ہوں جو کہ
 غلبہ حق و ظہور حجت کے منتظر ہیں
 اگر ایسا نہ ہوتا اور باطل کے طولانی

الذی ینافیہ ولہذکر والشروط
 کما قالوا فی النسخ قبل الفعل وقد
 اوضحنا فی باب ذبح السمعیل
 فتحۃ قولہم علیہم السلام ما عبد
 اللہ بمثل البداء ان لا یمان
 بالبداء عن اعظم العبادات
 القلبیة لصعوبۃ ومعاضۃ
 الوسواس الشیطانیۃ فیہ
 ولکونہ اقاربان لہ الخلق
 والامر وھذا کمال التوحید
 او المعنی انہ من اعظم الاسباب
 والدواعی الی عبادۃ الرب
 تعالیٰ کما عرفت ولذا قولہم
 ما عظم اللہ بمثل البداء الخلیل
 الوجلین وان کان الاول فیہ
 اطہر واما قول الصادق علیہ السلام
 ما فی القول بالبداء من الخبیث

دو حکومت کا ذکر کر دیا جاتا اور
 متبعین حق کو اہل تخم بتادی جاتی
 تو وہ غلبہ نجا الفین اور شدت صوبتا
 کیوجہ سے حق سے پرستہ ہو جاتے
 یہی وجہ ہے کہ اللہ علیہم السلام نے
 اپنے دور قیام سلطنت کے تعجیل
 آنے کی خبر دی اور با اوقات یہ
 بھی بتا دیا کہ ہماری قوت کا ظہور
 قریب زمانوں میں ہو گا تاکہ اس
 صورت سے وہ مرکز ایمان پر استحکام
 کیا تھا قائم رہیں اور انتظار کا ثواب
 پائیں جیسا کہ خبر امیر المومنین کے
 ذیل میں بیان ہوا۔ بعد ازاں دو چیزیں
 نقل کرتے ہیں کہ بعد فرماتے ہیں کہ اللہ علیہم السلام
 کا مشاہدات و محلات کے تغیر کے ذیل
 میں ایسے امور کی اطلاع دنیا کا ظاہر میں
 جسکے خلاف قویٰ پذیر ہوتا ہے یا انکا

ما فتروا عن الكلام فيه فلما امر
ايضاً من ان اكثر مصالح العباد
موقوفة على القول بالبداء
اذلوا اعتقدوا ان كل ما قد
في الازل فلا بد من وقوعه
حتما لما دعوا الله في شيء من
مطالبهم وما تضرعوا اليه و
ما استكانوا اليه ولا خافوا
منه ولا رجوا اليه صلي غير
ذلك مما قد اومأنا اليه واما
ان هذه الامور من جملة
الاسباب المقدرة في الازل
ان يقع الامر بها لا بد منها كما
لا يصل اليه عقول اكثر الخلق
فظهر ان هذا اللوح عليهم با
يقع فيه من المحو والاثبات
اصح لهم من كل شيء

یہ فرمایا کہ یہ افرلاں وقت میں ہوگا
مطلب یہ ہوتا ہے کہ اسکے لئے کچھ شروط
ہیں اگر وہ شروط پورے ہو گئے تو ایسا
ہوگا ورنہ ہوگا اور شروط کا تذکرہ نہیں
فرماتے جیسا کہ نسخ قبل الفعل میں
ہو گیا ہے اور اسکے متعلق ہم سمجھتے
ہیں کہ اس میں تفصیل کیا تھی بحث کے لئے
ہیں ہیں آپ حضرات کا یہ فرمانا کہ خدا کی
پرستش کا سب سے بڑا ذریعہ یہ ہے
یائے کہ بد اپنی سختی اور کواروں شیطانی
کے مرتکب کی وجہ سے اور نیز اس وجہ سے
کہ انہیں سکا اقرار ہوتا ہے کہ خدا کیلئے
خلق و امر ہے اور یہ کمال توحید ہے
اعظم عبادات قلبیہ میں سے ہے۔
تمام چیزوں کا مطلب یہ ہے کہ عقیدہ
خدا کی عبادت کا بہت بڑا سبب
ذریعہ ہے جیسا کہ ہم سب کی توضیح

کر چکے ہیں اور بعینہ ہی صورت اس روایت کی ہے کہ ما عظم اللہ بمثل (البداء)
اب دما امام جعفر صادق کا یہ قول کہ لو علم الناس ما فی البید المالح اگر لوگ
بداء کے مصالح، حکم اور اس کے اجر و ثواب کو سمجھ لیں تو اس کے متعلق کلام کر نیسے
کبھی کس نکریں اسکی وجہ بھی یہی ہے کہ لوگوں کے اکثر مصالح بداء پر موقوف
ہیں اگر عباد خدا کو اسکا یقین ہو جائے کہ مقدرات ناقابل نسخ ہیں تو نہ وہ خدا
سے ڈرینگے نہ تضرع و زاری کریں گے اور نہ اس سے رجاء و دعا کریں گے اب یہ امر
کہ یہ امور بھی ان اسباب میں سے ہیں جنہیں کشیا کی انجام پذیریری کو تقدیر
ازلی میں معلق کر دیا گیا ہے یہ ایسی چیز ہے جس تک اکثر لوگوں کا ذہن نہیں
پہنچتا۔ ہماری تحریر سے معلوم ہوا کہ لوح محفوظات اور اس کے معلومات ہی
وہ ہیں جنکی وجہ سے لوگوں کے اعمال میں صلاح کی جھلک نمودار ہو جاتی ہے۔

بداء کے متعلق شیخ الطائفہ تحریر فرماتے ہیں

وہ اخبار جو کہ ظہور حضرت حجت متعلق	الوجه فی هذا الاخبار اصححت
ہیں انکو نقل کرنے بعد فرماتے ہیں کہ	انه لا يمنع ان يكون الله قد تدبّر
اولاً تو یہ اخبار ناقابل صحت ہیں	هذا الامر في الاوقات التي خلقت
اور اگر انہیں فرض کر بھی لیا جائے	فلا تجد جماعته تدبّر المصلحة
تب بھی انہیں یہ توجیہ ممکن ہے کہ خدا	واقضت ما خيره الى وقت اخر

و كذلك فيما بعد ويكون الوقت كماله
وكل وقت يجوز ان يؤخر مشروط بان
لا يتجدد تضييع ما تقتضي المصلحة
لان تاخير الال ان يجي الوقت الذي
لا ينبغي كشيء فيكون محتوما فلي
هذا ايتا اول ما روى في تاخيره
الاعمار عن اوقاتها والزيادة
فيها عند الدعاء واما الاجام
وما روى في تنقيص الاعمار
عن اوقاتها الى ما قبله عند فعل
الظلم وقطع الرحم وغير ذلك و
هو قبح وان كان عالما بالامر من
خلا يمنع ان يكون احدهما
معلوما بشرط ولا خلاف ان شرط
هذا الجملة لا خلاف فيما بين اهل
العدل وعلى هذا ايتا اول ايضا
ما روى في اخبارنا المتضمنة بلفظ

ايك وقت اس امر كلى مقرر فرمايا
ليكن مقتضى تاخير حوادثك رونا
هونيك بعد مصلحت تاخير وقت كي
مقتضى هونى دورا سطر اح اسنده
بهي وقت اول اور سہ وقت اس
شرط پر مطلق ہوگا کہ ایسے تجددات
پیدا نہونے پائیں جنکی وجہ سے مصلحت
جناب باری تعالیٰ تاخیر کی مقتضى ہو جا
اگر یہ شرط پوری ہو جائیگی تو مقرر کردہ
وقت محتى و یقینی ہوگا اس توضیح کے
بعد اخبار میں ہونکہ صدقہ و صلہ رحم
ودعا کی وجہ سے تاخیر اجل یا ظلم و جور
کی وجہ سے تعیم اجل سے حاصل ہیں یہ
تاویل کی جائیگی کہ خدا کو تو ان سے حال
کا علم ہے مگر ایک امر انیس معلوم شرط اور
ایک معلوم بغیر شرط اور اسکا اہل عدل
کی ایک فرد بھی انکا انیس کر لگی اور سطر

البداء ویسے ان معنایاں التبع
 علی ما یزیدہ جمیع اہل العدل
 فیما یجوز فیہ التبع اتغیر شرطہا
 ان کان شرطہا الخیر من الکائنات
 لان البداء فی اللغۃ هو الظہور
 فلا یمتنع ان یظہر لنا من افعالہ
 ما کنا نظن خلافہ او تعلم الکون
 شرطہ فمن ذلک ما رواہ سعید
 باسنادہ عن ابی الحسن ارضا
 قال علی بن الحسین وعلی بن
 ابیطالب قبلہ و محمد بن علی و
 جعفر بن محمد کیف لنا بالحدیث
 مع ہذا کاکۃ فاما من قال
 بان الکلام لا یعلم الشی الا بعد
 کونہ فقد کفر۔ (کتاب الغیبت)
 ہے جسکو سعید نے عبد اللہ سے انہوں نے احمد بن محمد عیسیٰ سے انہوں نے احمد بن ابی
 نصر سے انہوں نے امام رضا علیہ السلام سے نقل کیا ہے انہوں نے اپنے آباؤ اجداد کا نام

ان روایات میں بھی تاویل کی جاسکتی
 جو لفظ بداء پر مشتمل ہیں اور اس کے لئے
 کہا جائے گا کہ بداء سے انکی مراد نسخ ہے
 ان چیزوں میں جو یا قابل نسخ ہوں
 یا کونیات سے متعلق ہو سکتی بنا پر
 قابل تغیر شرط ہوں جیسا کہ اہل
 عدل کا اجماع ہے اور چونکہ بداء کے
 معنی لغت ظہور سے ہیں اس لئے یہ امر
 بھی ممکن ہے کہ (بداء کا یہ مطلب ہو)
 ہماری نگاہ کے سامنے خدا کے کچھ ایسے
 افعال آئیں جن کے خلاف کاہن گمان
 ہو یا خلاف کا یقین تو نہ ہو بلکہ نفس
 فعل سے علم کیساتھ شرائط کا علم ہو
 (اور خدا نے شرائط کی بنا پر سب سے تغیر
 تبدیل کیا ہو) اور اسی کی تفسیر وہ روایت
 ہے جسکو سعید نے عبد اللہ سے انہوں نے احمد بن محمد عیسیٰ سے انہوں نے احمد بن ابی
 نصر سے انہوں نے امام رضا علیہ السلام سے نقل کیا ہے انہوں نے اپنے آباؤ اجداد کا نام

لیکھ فرمایا کہ: ہنوز یہ ارشاد فرمایا کہ: ایہ بھی اذکار مایشتاع و مثبت و عند الام
الکتاب کی موجودگی میں حدیث کی کوئی ضرورت ہے اور اسی کے بعد یہ فرمایا
کہ اگر کسی شخص کا یہ خیال ہو کہ خدا کو قبل تکوین سے اسکا علم نہیں تھا تو وہ کافر ہے۔

بداء کے متعلق بعض غلط فہمیوں کا ازالہ

کسی مذہب کے اصول و عقائد کو معیار عقل و دانش پر مطبق کرنا ایک کوشش کرنا
یقیناً ایک اچھا مشغلہ ہے مگر اسی وقت تک جب تک حقانیت و مصلحت کے لباس میں
پیش کئے جانے والے عقائد کی چھان بین میں ذاتی مفاد کی رعایت کرنا اور حقیقت کے
مسح کر کے دنیا کے سامنے پیش کرنا یہ اصول دیانت کے بالکل خلاف ہے اور یہ صرف
انہیں لوگوں کا طریقہ ہو سکتا ہے جو ذاتیات کی پرستش میں روحانیت کی طرف مٹنے
موڑ لینے کے آغاز فطرت ہی سے عادی ہوں بداء کے متعلق ہم مختلف شواہد
و نظائر کے ماتحت کافی روشنی ڈال چکے ہیں مگر ابھی بعض اعتراضات کا جواب دینا
باقی رہ گیا ہے بنا بریں اس سفرِ نبی کے ذیل میں ہم ان اعتراضات کی
حقیقت پر انتہائی بے تعصبی اور بردباری کے ساتھ نور کرنا چاہتے ہیں خدا
اکرے کہ معترضین کے اعتراضات خوش نتیجہ پر مبنی ہوں ورنہ دلائل و براہین
کی قوتیں ضمیر کو سرنگوں بنانے سے بالکل قاصر رہیں گی۔

معرض کے دعوے پر ایک سرسری نظر

معرض کا یہ خیال ہے کہ شیعوں کے عقیدہ میں خدا کا علم کامل نہیں اور جہالت کی وجہ سے اُسکی رائے میں اکثر غلطیاں ہو جاتی ہیں ہم اس بنیادی مطالبہ پر تحقیقی نظر ڈالنا چاہتے ہیں غور و فکر کی قوتیں اگر معرض صاحب کا تھوڑی دیر کے لئے بھی ساتھ دیدی گئی تو وہ خود اپنے دعوے کی عملیت کا اقرار کر لیں گے ہم معرض صاحب اسکا یقین دلانا چاہتے ہیں کہ شیعوں کے عقائد کی اساس قرآن و احادیث کی تصریحات ہیں اُنکے اعتقاد میں ذات خدا اُن تمام صفات کا مجموعہ ہے جو کمال کے انتہائی نقطہ عروج تک پہنچ چکے ہوں وہ معرض اور اُسکے پیغمبر طبعہ کی طرح نہ خدا کے تجسم کے قابل ہیں نہ ظلم و جور جیسی صفات کو اُسکے لئے جائز خیال کرتے ہیں و جو بکا مرتبہ توحید بلند ہو کر خیال میں اُن کی نبوت کو بھی قبائح علم و عمل سے پاک نہ بنا چاہئے یقیناً اگر تمام اسلامی کتب اور کلام اللہ کی جائے اور ارباب نقد کی جماعت سمجھ کر اسلامی کتب ایک ایک طرح سے دیکھیں تب بھی کوئی ایسا ثبوت فراہم نہیں کیا جاسکتا کہ شیعہ خدا کے علم کو ناقص خیال کرتے ہیں۔

علم خدا کے متعلق ثبوتات اہل تشیع کا متفقہ فیصلہ

خدا جاہل نہیں بلکہ عالم ہے

محقق طوسی علیہ الرحمۃ تحریر فرماتے ہیں۔

قد ثبت ان فعل الابدی سبحانہ
 نعم لدا عیہ وکل من کان کذلک
 کان عالماً لان الداعی هو الشیء
 والشیء هو العالم بمصلحتہ کاغیا
 او الترتیب - (فصول نہیہ)
 نتیجہ ظاہر ہے -

اسکی شرح فرماتے ہوئے صاحب نوار احوال الیہ تحریر فرماتے ہیں -
 لما فزع من اثبات کونہ قادر
 شیء فی اثبات کونہ متبع عالما
 والمزاد من کونہ عالما ظہور
 الاشیاء لہ وانکشافها بحیث
 لا یغرب عندہا شیء واستدل
 المم بخلافک بانه تعالی مختار
 وکل مختار عالم نتیجہ انہ تعالی
 اما الصغری فقد تقدمت
 واما الکبری فلان المختار هو
 الذی فعلہ یتبع الداعی

محقق جب ان تمام ادلہ کو بیان کر چکے
 جو خدا کی قدرت کے ثبوت میں پیش
 کئے جاسکتے ہیں تو اب انہوں نے
 اس بحث کو شروع فرمایا کہ خداوند عالم
 عالم بھی ہے اس کے عالم ہونے کا مطلب
 یہ ہے کہ کائنات کی ہر شے اس کے سامنے
 ظاہر و منکشف ہے اور انہیں کی کوئی
 شے اس کی نگاہ قدرت سے پوشیدہ
 نہیں ہے اس پر اس کا استدلال یہ ہے
 کہ خدا قادر و مختار ہے اور جو ذات

خالداً ہے ہوا الشعور بما فی
 الفعل او التزمین المصلحة
 الباعثة علی ذلک الخیر
 او الترتک ولانہ تعالیٰ فعل
 الافعال المحکمة المتفقہ
 المشتلہ علی الخواص الخیرية
 او الفوائد الخیرية وکل عرکان
 کذلک فهو عالم لما الصغر
 فظاہر لمن نظر فی تشریح
 العالم الکلی او العنصری و
 اما الکبریٰ فبدھمة -

صاحب قدرت و اختیار ہوگی اس کے
 لئے عالم ہونا یقینی ہے دلیل مذکور
 کے جزو اول (یعنی خدا فہم ہے)
 اسکا ثبوت ابتدائی مباحث میں
 پیش کیا جا چکا ہے رہا جزو ثانی
 اسکا ثبوت یہ ہے کہ مختار کے جانیکا
 استحقاق وہی ذات رکھتی ہے جس کے
 افعال تابع دوائی یعنی مصلح ایچ
 و ترک ہوں علاوہ بریں اس کے افعال
 مستحکم و متقن حکمتوں یعنی عجیب و
 غریب فوائد و خصوصیات پر مشتمل ہیں

اور جس قسم کی یہ حیثیت ہوگی وہ یقیناً عالم ہوگی اس دلیل کا ابتدائی جزو
 یعنی صغریٰ ملکیات و عنصریات کے صنایع بدیہ کا ملاحظہ کرنا اور ان کیلئے بالکل
 ظاہر و آشکار ہے۔ اور کبریٰ پر بدیہ ہوئی وجہ سے حجت پیش کرنے کی ضرورت نہیں
 اس تشریح کے خاتمہ پر محقق موصوف کی ایک اور عبارت ملتی ہے
 جس میں خدا کے علوم علم کے متعلق بحث کی گئی ہے اور باب بصیرت شمع عقل کی
 روشنی میں اسکا غائر نظر سے مطالعہ فرمائیں۔

و جیب ہاں بنوں عالم الکل المکنات
 قادر اعلیٰ کھالان تعلق علمہ
 خدا کیلئے عقلاً یہ بھی واجب ہے کہ وہ کل
 ممکنات (عام) اس کے کہ وہ حاضر ہوں
 یا غائب ہو گئی ہوں یا جزئی (کا علم کہتا
 ہو اور اس کے ساتھ اس کے موجود اثبات
 و ترک کا غمنا بھی ہو جس حیرت پہنچا ہے
 مختص -

حکم کرے یا بنائے جسے چاہے منسوخ کرے یا جو کرے اگر بعض ممکنات سے
 اس کے علم و قدرت کا تعلق ہو گا اور بعض سے نہ ہو گا تو تخصیص بلا تخصیص لازم آئی
 علامہ موصوف نے اس تحریر میں جس چیز کو علم و قدرت و علم سے
 تعبیر فرمایا ہے یہی درحقیقت ہوا ہے -

صاحب انوار جلالیہ لکھتے ہیں کہ

لما ثبت عن كونه تعالى عالماً
 وقادر في الجملة شرع في اثبات
 جیب یہ امر یا یہ ثبوت تک ہو چکا
 کہ خدا عالم و قادر فی الجملہ ہے تو اب
 علامہ موصوف یہ فرماتے ہیں کہ اس کے
 علم و قدرت عام ہے اور اس کی توضیح
 یہ ہے کہ جب باری تعالیٰ کافی الجملہ
 عالم و قادر ہونا مختلف اولہ سے
 ثابت ہو چکا تو اب یہ بھی واجب
 ہو گا کہ عالم الکل معلوم و مقدر
 و بیانہ ان کلمات ثبت کونہ عالم
 فی شئ وقادر اعلیہ وجیب کونہ
 عالم الکل الاشیاء وقادر اعلی
 کھالان لکن المقدم حق فکذا الثانی

اما حقیقۃ المقدم فقد تقدمت
واما الشرطية فلان المقترض
لكنه عالم وقادر هو ذاته
لاستحالة افتقاره الى امر غير
لذاته والا لزم ان كانه وذاته
متساوي بالنسبة الى كل شيء
لغير ذها قلولة لذلک و
يقدم عليه لزما للتخصيص
من غير محقق هذا خلف
بوتکر ذات باری تعالی اپنے تجرد کی وجہ سے کل ممکنات کی طرف مساوی
نسبت رکھتی ہے ایسی صورت میں اگر وہ کل اشیاء کا عالم اور ان سب پر
قادر ہوگا تو تخصیص بغیر محقق لازم آئے گی اور یہ خلاف حق ہے ۔

ایک نہیں دو دو گواہیاں

معترض صاحب اسکا یقین دلانے کیلئے کہ شیوہ جل خدا کے معاذ اللہ
ہرگز قائل نہیں صرف ایک ہی شاہد مومن کا بیش کوفیا کافی تھا چہ جائیکہ ایسے
متعد نظائر جو اسکے کمال علم کا کھلے ہوئے لفظ نہیں قرار کر رہے ہیں اور یہ واضح

اگر ہے میں کہ اس کا علم و حکمت محیط و کامل ہے وہ اغراض و مقاصد نفسانی سے
 مبرا و منتر ہے اُس سے زیادہ نہ کوئی بنی نوع بشر کے رموز و نیات سے واقف
 ہے اور نہ مصالح عامہ کا لحاظ کر سکتا ہے وہ جہالت فریب ریاکاری ظلم و جور جبر
 اور غلطی جیسے بشری نقائص سے بھی ہے لیکن افسوس ہے کہ شیعہ تو نہیں خود
 معترض صاحب اور اُن ایسوخوش عقیدہ حضرات البتہ خدا کے نقصان کمال
 کے قائل ہیں جس کے لئے وہ خود اپنے ہی آئینوں میں اپنی تصویروں کا مطالعہ کریں
 ہم اپنے کرمفرامعترضین کو اس کا یقین دلاتے ہیں کہ مسئلہ بدائیسویں
 کی منکسرت نہیں ہے اور نہ اسے تبدیلی و اختراعی حیثیت حاصل ہے بلکہ اسکی
 بنیاد ہی قرآنی تعلیمات ہیں جسکی صداقت کے ممکن ہے کہ معترنین بھی معترف
 ہوں باقی رہی یہ روایت کھلانے اپنی جہالت کی وجہ سے معاذ اللہ اسماعیل
 صاحبزادہ امام جعفر صادق علیہ السلام کی امامت کا اعلان کیا لیکن بعد میں
 ان کے ناپسندیدہ افعال ملاحظہ فرما کر اپنی رائے کو بدل دیا یا اسی قسم کی وہ
 روایتیں جنکو بدائے سلسلہ میں پیش کیا جاتا ہے قابل تاویل ہیں۔

تاویل کی ضرورت

معترض صاحب کو غالباً یہ معلوم نہیں کہ جب دلائل قطعیہ سے

کوئی حقیقت پایہ ثبوت تک پہنچ جاتی ہے تو اُس کے منافی اقوال میں ہمیشہ تاویل کی ضرورت ہوتی ہے۔ اگر بھیج نہیں ہے تو محترم صاحب اسکی صفائی پیش کریں کہ قرآن کی ان آیتوں کا کیا مطلب ہے۔

عَدَاۤءُ اللّٰہِ بَیِّنَہٗیۡ جَہَہ ۱ خدا اُن سے سترا کرتا ہے

عَدَاۤءُ مَکْرٍ اَللّٰہ ۲ خدا نے کر کیا

عَدَاۤءُ بَیِّنَہٗ اَللّٰہ ۳ خدا کا ہاتھ

عَدَاۤءُ جَنبِ اَللّٰہ ۴ خدا کا پہلو

عَدَاۤءُ وَجْہِ اَللّٰہ ۵ خدا کا منہ

عَدَاۤءُ یَوْمٍ یَّکْشِفُ عَنِ السَّاق ۶ جس دن خدا اپنی نڈلی کھولے گا

چونکہ مذکورہ بالا آیتیں عقیدہ قطعیت کے خلاف تھیں اس لئے

مفسرین نے مختلف قواعد کے تحت میں آیات مذکورہ میں تاویل سے کام

لیا ہے۔ اگر آیتوں میں عقیدہ کے منافی الفاظ مائل ہو سکتے ہیں تو پھر ان الفاظ

و روایات کو جنہیں عقائد قطعیت کے مخالف کچھ الفاظ موجود ہوں کیوں قابل

تاویل قرار دیا جاتا ہے۔

بالکل یقینی ہے کہ شیعوں کے عقیدہ میں خدا کا علم جزئیات و

کلیات مشاہدات و غائبات تمام چیزوں پر مادی ہے اس میں کسی قسم کا

نقص نہیں اور خدا کی ذات تمام صفات کمالیہ کی مستمع ہے ایسی وحدت

میں اگر روایات بالا کے الفاظ اس عقیدہ کے خلاف ترجمانی کریں تو کیوں
تاویل کی روشنی میں ان کا مطالعہ نہ کیا جائے۔

کیا اب بھی اعتراض کی گنجائش باقی ہے

معترض صاحب کو مفہوم روایات کے سمجھنے میں غلطی ہوئی ورنہ
وہ کبھی اعتراض کرنے کی زحمت نہ فرماتے۔

حقیقتاً روایات کا مطلب یہ ہے کہ خداوند عالم کی مصلحت اس
امر کی داعی ہوئی کہ وہ اسلیل کو امامت کا حامل نہ قرار دے۔

بدعا لکھ کا یہ مطلب مراد لینا کہ خدا نے اپنی رائے سابق میں کسی
غلطی کا احساس کر کے اس سے انحراف کیا۔ یہ ایک صریح غلط فہمی ہے۔

عقیدہ بدعا معیار عقل کے مطابق ہے

حقیقت شناس مسلمانوں میں سے کوئی ایک فرد بھی اسکا انکار
نہیں کر سکتی کہ خدا قادر مطلق ہے وہ غیر ارادی اسباب بطرح اپنی تاثیر میں حکمت کا
پابند نہیں ہے نورانی حقیقت کے لحاظ سے نورانی ہے اور میں تاریکی کا وجود
نہیں ہو سکتا فلک گردش پذیر ہے وہ کسی نقطہ خاص پر ساکن نہیں ہو سکتا
یونہی اور موثرات اپنے چومری تاثیرات کے خلاف کوئی کام نہیں کر سکتے

مگر یہ حقیقت انکا نقص ہے جسکو مجبوری کے علاوہ اور کسی لفظ کے ساتھ یاد نہیں
 کیا جاسکتا۔ معترضین بھی غالباً اس کے معترف ہوں گے کہ خدا تمام ممکنات کی
 طرح اپنے افعال میں مجبور نہیں ہے اُسکو اپنے افعال کا کلیہ اختیار ہے کہ وہ چاہے
 وہ کرے اور چاہے نہ کرے وہ عالم و حکیم ہے اس لئے اُسکا ہر فعل اس اس حکمت پر مبنی
 ہوگا۔ اب اس کے بعد ہم یہ بتانا چاہتے ہیں کہ بیداد نسخ مگر مبنی کا بھی یہی مطلب
 ہے کہ خدا قادر و مختار ہے وہ امر کو حادث کرنے کے بعد اُسکا باز نہ نہیں ہو جاتا
 ورنہ ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں خدا اپنے ذاتی امور و استقامات میں بالکل مجبور
 و غیر مختار ہوگا جسکو کسی صورت سے اُس کے شایان شای نہیں قرار دیا جاسکتا
 اس کے علاوہ اگر نسخ مگر مبنی منافی اصول ہے۔ بے قرار دیدیا جائے تو اسکا نتیجہ یہ ہوگا
 کہ بنی نوع بشر تقدیر ازیلی کے وقوع کا حتم کر لیں اور یہ یقین کر لیں کہ بعد کے جو
 نقص ہے وہ کبھی دائرہ فقیہی حدود سے آگے نہیں بڑھ سکتا و چاہے وہ
 کبھی علم کی دشمنی میں نہیں آسکتا جو بد بخت ہے اُسکی تحریر شقاوت کبھی نہ
 نہیں ہو سکتی۔ و بنیاد عام کے فرض سے بالکل سبکدوش ہو جاتی اسکی وجہ سے
 اس میں مذہب پر جو کاری ضرب پڑتی اُسکا ارباب فہم مجھے زیادہ احسا
 کر سکتے ہیں۔

امامین کی ممبری قبول کرنا ہرین بلیت علیہم السلام کی فرستہ پناہ نامہ ہی بھی صحیح کر لیجئے

چندہ لائف ممبری کم از کم پچاس روپیہ یکمشت
چندہ ممبران خصوصی پانچ روپیہ سالانہ
چندہ ممبران عمومی ایک روپیہ سالانہ

(نوٹ)

لائف ممبران کی خدمت میں گذشتہ اور آئندہ کے تمام رسائل بلا طلب
و بلا قیمت ارسال ہوئے۔

ممبران خصوصی کو ممبر بننے کے بعد تمام رسائل بلا طلب بلا قیمت ارسال ہونگے
اور قبل کے رسائل اگر خریدنا چاہیں گے تو صرف نصف
قیمت چارج کی جائے گی۔

ممبران عمومی کو ممبر بننے کے بعد شائع ہونے والے رسائل دبش طیکہ و طلب
فرمائیں نصف قیمت پر دیئے جائیں گے اور سابق کے رسائل
اگر خریدنا چاہیں گے تو پوری قیمت چارج کی جائے گی۔

الداعی الی الخیر سید ابن حسین اسریری سکریٹری امامین لکھنؤ

امامیہ مشن کی ممبری قبول فرما کر ناحقین اہل بیتِ امام کی قسمت میں پناہ نام نامی وسیع کر لیجئے

چند لائف ممبری کم از کم پچاس روپیہ بحیثیت

چند ممبرانِ خصوصی * پانچ روپیہ سالانہ

چند ممبرانِ عمومی * ایک روپیہ سالانہ

(نوٹ)

لائف ممبران کی خدمت میں سابقہ ادا شدہ کے تمام رسائل بلا طلب بلا قیمت ارسال ہوتے ہیں۔
ممبرانِ خصوصی کی خدمت میں ممبر بننے کے بعد تمام رسائل بلا طلب بلا قیمت ارسال ہوتے رہتے
ہیں اور اگر سابق کے رسائل اگر خریدنا چاہیں تو صرف نصف قیمت چارج کیجاتی ہے۔
ممبرانِ عمومی کو ممبر بننے کے بعد شائع ہونے والے رسائل (بشرطیکہ وہ طلب فرمائیں) نصف
قیمت پر دیئے جاتے ہیں اور سابق کے رسائل اگر خریدنا چاہیں تو پوری قیمت چارج کی
جاتی ہے۔

السلامۃ الی الخیر

سید ابن حسین عظمیٰ عنہ

آزیری سکرٹری امامیہ مشن، لکھنؤ

امامیہ مشن کے تبلیغی رسالے

نمبر شمار	نام رسالہ	قیمت	نمبر شمار	نام رسالہ	قیمت
۱۔	قاتلان حسین کا مذہب	۲۲	۱۸۔	مجاہد کر بلا	۲
۲۔	تحریف قرآن کی حقیقت	۶	۱۹۔	کر بلا کا ائمہ اربعین	۲
۳۔	مولود کعبہ	۱	۲۰۔	دی ناریڈیم آن حسین	۲
۴۔	وجہ و محبت	۳	۲۱۔	اسوۂ حسنی	۶
۵۔	اصول دین اور قرآن	۳	۲۲۔	جنگ صفین	۳
۶۔	اتحاد افریقین حصہ اول	۲	۲۳۔	مذکرہ حقائق ضمیمہ حصہ اول	۶
۷۔	حسین اور اسلام	۱	۲۴۔	حصہ دوم	۵
۸۔	ہندی	۱	۲۵۔	مقصود کعبہ	۱
۹۔	انگریزی	۲	۲۶۔	مذہب بابیہ و حصہ دوم	۸
۱۰۔	منشعہ اور اسلام	۸	۲۷۔	مذہب اور سائنس	۱
۱۱۔	ایمان اثنا عشر ائمہ	۱	۲۸۔	مولود کر بلا	۲
۱۲۔	تجارت اور اسلام	۳	۲۹۔	کر بلا کا مایا بود	۲
۱۳۔	اتحاد افریقین حصہ دوم	۲	۳۰۔	دی ناریڈیم آن کر بلا	۲
۱۴۔	علی اور کعبہ	۱	۳۱۔	اسلام کی پانہ زندگی	زیر طبع
۱۵۔	رجال بخاری حصہ اول	۶	۳۲۔	دور استبداد	۲
۱۶۔	مذہب باب و ہمار حصہ اول	۱	۳۳۔	حقیقت ببا	۲
۱۷۔	نور ذوق و غیر	۱	۳۴۔	خطیب آل عمر	زیر طبع

کے کاپتہ

آنریری سکریٹری امامیہ مشن۔ لکھنؤ

